



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before taking it out. You will be responsible for damages to the book discovered while returning it.

WEEKLY BHOPAL

بیت

12

شماره ۲ { یهوئال جمعہ ۵ جولائی سنہ ۱۹۳۶ء ح ۵ شعبان سنہ ۱۳۶۵ھ | جلد ۱



کشور

5

۱۲۱

رهگذر



ایکس

خاتل بدو بی بی متی ایچ

بدان اشتراک

عبداللہ خان

شعبان ۱۳۰۲

فی بیچہ چارے

Under Exemption

حلقہ اشاعت

دھلی ، بمبئی ، کونکنی ، لاہور

ایک روز تیرہ سالہ ایک لڑکا ایک

والله اعلم بالصواب - فريادى - قاضى

طوب : المجيراء، طبرای، کابل

مذہب

اسلم

اے مسلم پریشاں، اے صد فاقہ مستی
 اے مجھ خود پرستی، آئینہ دارستی
 دنیا نو اے چنگ و بربط شکست لیکن
 پیمان حق پرستی، وادی بجان و دلہا!
 پرواز شاہ بازے دادہ بتوحہ داوند
 آں باغ دلالہ زارے، آں فصل زرنگارے
 صبح بہار خنداں، جہلہ فزا و خشاں
 پیما نہ عمل را بے بریز کن حندارا،!
 تو کیستی حندارا؟ عرفان حال خود کن
 از مہر عشق تا باں پر نور روح و دل کن
 بودی بہ اوج رفعت، حالا تو زیر دستی
 نشانت فلک نماؤ تو در حنیض پستی!
 وقف خمارستی، مصروف خوابستی
 امروز اے مسلمان، آں عہد را شکستی
 لیکن نصیب اعدا خود بال و پر گستی
 تاراج شد بہائے، اما تو صرف مستی
 اے کریم پریشاں، تا چند شب پرستی
 بگزر ز عیش رنگیں، بگزر از کیف وستی
 مانند روح عطش، در کائنات ہستی
 تا جہلہ بار بکشی در تیرہ زار ہستی

از حلفت غلامی، از ذلت دوامی

آزاد باش عامی رو در مقام سامی

و جہد علیٰ احسنینی

گرد و پیش!

مجاہد ریف! بیسویں صدی کا وہ مرد مجاہدینہ اپنی سروسامانی اور کمر لگائی کے باوجود اسپریت کی جا برداستہ مار لینے حکومت سے سلطانی و تاج کی خلاصی کے لئے جنگ کی اور اس نئی سلطنت کو ناک پہنے جوا دے، پورب کی تمام اسلام دشمن قوتوں کی متحدہ ہند کی بددلت جزیرہ توریش میں قید کر دیا گیا۔ اس نماز کی اسلام کو فراموشی زندان میں ظلم و ستم تہمت لگ رہی ہیں۔ سال ہو چکے ہیں۔ دنیا میں کیا کیا انقلاب آئے اور تغیرات ہو گئے۔ مگر اسلام کا یہ ہیرا دنیا کے سلاخوں کے بغیر اور بے توجہی کی بددلت اس عالم پیری میں زندگی کی آخری گھڑیاں گن رہا ہے۔ کہنے کو آج وہاں یہ متحدہ اقوام کی سیکورٹی کو نسل بھی ہے، عربوں کی لیگ اور ہندوؤں کی مسلم لیگ بھی ہے۔ مگر کسی کو اتنی توفیق نہ ہوئی کہ مذہب کے نام پر سہی انسانیت ہی کی خاطر اس ضعیف لاجارہن الاقوامی شخصیت کو بوجہ استبداد سے رانی لائے ہر پھر دنیا کے تمام مسلمانوں، عرب، ترک، ہندو اور افغانستان کی حکومتوں اور اسلامی انجمنوں سے ریل کرنے ہیں کہ وہ غازی موصوف کی رہائی کے لئے متحدہ اقوام پر پورا زور ڈالیں۔ اور اپنے نام سے اخوت کشی کا دھندہ دور کریں۔

دھار! خوشی کی بات ہے کہ کانگریسی وزارتوں نے جہ سے سہما تہ ہی مفاد عامہ کی بعض تجویزوں پر عملدرآمد شروع کر دیا ہے اور بہت سی مفید عام تجاویز و پروپوز ہیں۔ اس سلسلے میں حکومت ممبئی نے رشوت ستانی کے اندوا و استیصال کی ہم پوری تیاریوں سے شروع کر دی ہے۔ صوبہ بہار میں کجیلوں اور قیدیوں کی رہائش اور قیام کا انتظام درست کیا جا رہا ہے۔ یوپی میں چھوٹے بچوں کو تازہ اور خالص دودھ رعایتی قیمت پر سپلائی کر دینا انتظام کیا گیا ہے۔ اسی طرح مدراس میں غذائی حالت سے عکار کا پروگرام غور و خوض سے بنایا جا رہا ہے۔

وہاں ان کے یہ مفید انسانیت اور نافع خلائ کا نئے لائن تحمیں و تبرک ہیں۔ کاش کہ یہ حکومتیں قومی عصیت اور فرقہ پرستی کے دھارے میں نہ رہیں۔ اور آفاہ عام کے ہر کام میں پوری رواداری سے کام لیں۔ ماضی کے تجربات جہاں حکومت میں کے انتفاع سکرات دیندہ شتراب وغیرہ کے عظیم امثال قانون کو رحمت بتاتے ہیں وہاں یوپی اور کسی دلی میں دورانیت کو لعنت تصور کرتے ہیں۔ ہم امید کرتے ہیں کہ موجودہ صوبائی حکومتیں اس افراط و تفریط سے اپنے دامن کو بچالیں گی۔ اور آسام کی جنگ بندی باسی کی مذمت کرتے ہوئے اپنے صوبوں میں حریت و مساوات کا علم سرنگوں نہ ہونے دیں گی۔

بلدیہ بھوپال!

خیال تھا موجودہ ایکشن کے بعد جو قابل وفاق ہستیاں پرنسپل بورڈ میں پہنچی ہیں وہ ان شرمناک و تکلیف دہ امور کی یقیناً اصلاح کریں گی جن کی وجہ سے عرصہ دو سال تک اہل شہر ضیق میں رہے۔ مگر دیکھا یہ جارہا ہے کہ پرنسپل ہال آباد تو ضرور ہو گیا مگر شہر کی سڑکوں اور کھیلوں میں کیچڑ کا دیسی لدا آج بھی بوجھ ہے۔ نالیوں کی گندگی اور کیچڑ کی تعفن اب بھی رات دن منام بنا ہوا ہے۔ پانی کا گندہ لاپن، مچھروں اور کیچڑ کا زہر ہلا بل اب بھی حسلق سے اتارا جا رہا ہے۔ ممبران خواہ وہ انڈینڈنٹ ہوں یا جاہلی غلامیہ ان سب کا سب سے پہلا اور اولین فرض یہ ہے کہ وہ اپنے فرائض کو نہ بھولیں۔ اور اپنے انتخاب کنندگان کو پیشانی اور ذمہ داری کا موقع نہ دیں۔

ایک متحسن اقدام! ان دنوں مسلم شہر بھوپال کا اخبار نظر سے گزرا۔ معلوم ہوا ہے یہ جماعت بھوپال میں پہلے سے موجود تھی، لیکن عام طور پر مسلمانوں کی دوسری چھوٹی جماعتوں کی جماعت

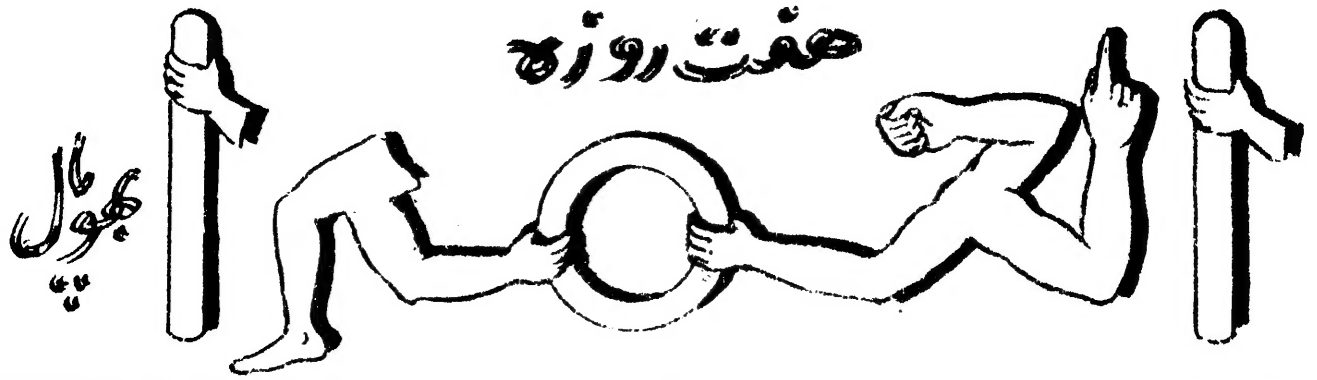
ہوتی ہے طلبہ کی یہ جماعت بھی اسی طرح خواب و غموش میں سوتی پڑی رہی۔ گویا وجود و عدم برابر تھی۔ یہ لیکن یہ خبر مسرت سے سنی جا چکی کہ اب اس کی قیادت ایسے طلبہ کے ہاتھ میں آگئی ہے جن کی ہمت سے بہت کچھ ممکن عمل کی توقع ہے۔ قوم و ملک کے مخلص افراد یہ سن کر خوش ہوں گے کہ جو پروگرام اور دستور العمل طلبہ اور قوم کے ان لوہالوں کے لئے قوم کے رہنماؤں کو بنانا چاہئے تھا، طلبہ کی اس جماعت نے از خود ان باتوں کو اپنا نصب العین بنایا ہے۔ جماعت نے اپنے ممبران کیلئے یہ ضروری قرار دیا ہے کہ وہ ناز و زہ کے پابند ہوں، اسلامی علوم اور اسلامی تاریخ سے خود بھی دلچسپی رکھیں۔ اور اپنے بھائیوں کو بھی زیادہ سے زیادہ اس کی خدمت و لائیں ہیں بڑی خوشی ہوگی اگر طلبہ کے قائدین اس تبلیغ کا بھی خیال رکھیں جس کی وجہ سے آج ہمارا قومی شیرازہ پرگندہ بد زبانی، بد گوئی، اور غیبت سے بھرا اور ہزار مرض ہے اسلامی تاریخ اور اسلامی علوم ہمارے نزدیک مخلص مسلمانوں میں کوئی حقیقت نہیں رکھتے۔ اگر ان پر صوبہ حاصل کرنے کے بعد بھی جاری روح کی اصلاح ہو، تو تعلیم کے بعد بھی اگر ہمارے دل خفاشت سے پر ہوں تو ایسی مذہبی تقسیم سے جہالت ہزار درجہ بہتر ہے۔ بہر حال خدا کرے کہ قوم کا یہ نونہال طلبہ اس کی کو بھی پورا کرے۔

زندہ باد ساگر! آج جبکہ ہندوستان صوبے کا راج اور یونیورسٹیوں سے خالی ہیں، اسی ہی کے ایک چھوٹے سے شہر میں یونیورسٹی کا قیام مندرجہ اور حیرت کا باعث ہے، مبارک ہیں وہ لوگ جن کی سعی و کوشش سے یہ سرچشمہ علم جاری ہوا، کیا بھوپال گورنمنٹ اپنے اس ہمایہ شہر سے غور و خوض اس احساس سے غافل ہے؟

(لحمراً ویکلی)

میں

اشتمالاً عرفتاً

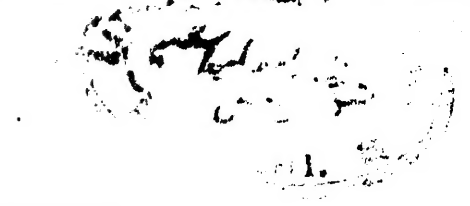


خبر ۲

جمو ۵ جولائی ۱۹۴۶ء مطابق ۵ شعبان ۱۳۶۵ھ

جلد ۱

صبح امید!



جہاں اپنی ملت کی مذہبی، اقتصادی، اور تعلیمی بہتری میں مخصوص طریقہ پر کوشش ہوں، اپنے ہونٹوں کی خیر سگالی میں بھی کوئی گریز نہ کریں۔ ہر صوبہ میں خواہ وہ لمبے گرد و پٹ کا ہو یا بی ادنیٰ کا، ہر مشرور و کسان برتاؤ کا سختی سمجھا جائے۔ مسلم نمبران کی مسئلہ فتنہ عامہ کی بہتری کے علاوہ یہ ذمہ داری بھی ہے کہ وہ مسلمانوں کی اصلاح میں دنیا کی دیگر قوموں سے خود ساختہ نمائندگی کے برعکس ملی نقطہ نظر کو سامنے رکھا کر وہ حدود و شرائع نافذ کر رہے ہو ورنہ حق سے بائیں ہیں۔

ہندوستان کے بعد دوسرے محکوم انسانی اور ذریعہ ممالک، فلسطین، ایبیا، مراکو، الجیریا اور اورطایا ہیں۔ ان میں فلسطین اپنی جدوجہد آزادی میں سب سے پیش ہے۔ لیکن برطانیہ اور امریکہ جیسی دو بڑی سلطنتوں کے مقابلہ میں اس کی کامیابی ناممکن ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ ساری مسلم سلطنتوں کا ایک بلاک بنایا جائے۔ اور ایسا بلاک نہ صرف یہ کہ مسلم فلسطین ہمیشہ کے لئے سلجھا دینگا بلکہ وہ دوسرے محکوم ممالک کو بھی یورپین استعمار سے نجات دلا سکے گا۔ اگر ایسا محاذ قائم نہ کیا گیا تو وہ ملک جو اس وقت آزاد یا نیم آزاد ہو رہی ہے وہ ہمیشہ تین ٹروں کے باخقوں میں کھلنا بنے رہے گی اور تاقیارت اپنی کوئی بات بھی نہ منوا سکیں گے۔ ترک ہو یا انخلافستان، مصر ہو یا ایران حقیقی آزادی کی لغت سے ابھی کوسوں دور ہے۔ ان کا وہ اقوام عالم کی نظر کرم ہے اور

ہندوستان کو بھی ہے۔ ہم سے اس لئے میں جو کچھ ہو سکے گا پوری اعانت کریں گے۔ جہاں ایک نئے آئین کا تعلق ہے کانگریس اور مسلم لیگ دونوں ہی رضامندی کا اظہار کر رہی ہیں صرف عارضی حکومت میں کانگریس حصہ نہیں لے گی۔ اس طرح جو حالت پیدا ہوگی اس کے لئے مسلم لیگ اور ان نمائندوں کا جملہ آزادی حیثیت سے ملازمتی گورنمنٹ میں لے جائیں۔ یہ فرض ہوگا کہ وہ زیادہ سے زیادہ عوام کی خوشنودی حاصل کریں۔ اور اپنے ارکان بھران بوجھل ٹیکسوں اور پابندیوں کو یکجہت منسوخ کر رہے ہندوستانوں کی ترقی اور خوش حالی میں سنگ راہ بنی ہوئی ہیں۔ حاکموں کی رعوت، افسروں کی انانیت اور محکموں کے قتل و قتل کو ہمیشہ کے لئے دفن کر دیں۔ اقتصادی بحالی، غلٹی، بیروزگاری، بھیک اور مفت خوری کا منظم سدباب کریں۔ اور ہندوستان کے جوہر کو علم و اختراع، اخلاق و تہذیب اور مذہب و تمدن کے میدان میں کھلنے کا پورا موقع دیں۔ اور ان کی بہت افزائی کریں۔ صرف یہی وہ طریقہ ہے جس پر چل کر ایک ملی جمعی حکومت عوام میں مقبولیت اور اعتماد حاصل کر سکتی ہے۔ ہندو نمائندے مسلمانوں کی اصلاح بہبود کے کاموں میں اسی سرگرمی سے حصہ لیں جیسا کہ وہ خود اپنی قوم کے لئے چاہتے ہیں۔ اسی طرح مسلمان

غلامی ام المصائب اور دنیا کی سب سے بڑی لعنت ہے۔ بدقسمتی سے گذشتہ ۲ صدی سے مشرق کے بیشتر ملک جو تقریباً تمام اسلامی منطقے ہیں اس لعنت میں مبتلا ہیں۔ محکوم و ذلیل و سستی نے ان سب کو محاسن سے عاری اور برائیوں کا خوگر بنا دیا۔ لیکن جب مصائب اور تکالیف کی انتہا ہو گئی تو اپنی پیارگی کا بارگ احساس شروع ہوا۔ اور آج مقام مستحق ہے کہ اقوام مشرق اپنے کھوئی ہوئی حریت اور آزادی کے حصول کے لئے سر بکف میدان میں اتر آئی ہیں۔ ان محکوم اقوام میں سب سے اہم اور عظیم ہندوستانی قوم ہے جس کی آزادی کی جدوجہد اقلیت اور اکثریت کے مسئلہ میں ابھی کہ ہمیشہ ناکام ہوئی رہی۔ یہ مجمع ہے کہ ہندوستان انسل اور متعدد انعقاد تہذیبوں کا گہوار ہے۔ لیکن اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ تمام قومیں ایک ہی فرنگی اقتدار کی مشق ستم ہیں اور ایک واحد جدوجہد سے ان سب کی خلاصی آسانی ممکن ہے۔ گذشتہ ۶۹ سالوں میں جو چند اجتماعی مظاہر کے گئے ان کے نتیجے کے طور پر بڑی قوموں کیلئے اپنے اقتدار کی گرفتیں ڈھیلی کرنا ضروری ہو گیا۔ اور آج برطانیہ عظمیٰ بانگ دہل یہ اعلان کرنے میں کوئی چٹکی ہٹ محسوس نہیں کرتی کہ خواہ کچھ بھی ہو قابل اعتماد ہندوستانوں پر مشکل ایک گورنمنٹ ضرور بنائی جائے گی۔ ہندوستان پر حکومت کرنا کائنات

قابل تقلیدین!

شہادۃ اللہ صاحب

ادارہ

شاہ ولی اللہ صاحب ۲۱ فروری ۱۹۲۶ء کو اورنگ زیب کی وفات سے چار سال پہلے پیدا ہوئے، یہ سیاسی طور پر اسلام کے زوال اور تنزل کا زمانہ ہے لیکن مذہبی اور علمی نقطہ نظر سے اصلاح اور بحران کا زمانہ بھی یہی ہے۔

شاہ صاحب کا سلسلہ نسب داندکی طرف حضرت عمرؓ اور والدہ کی طرف حضرت امام موسیٰ کاظمؑ تک پہنچتا ہے۔ آپ کے ایک بزرگ حضرت شیخ عثمان بن صاحب مثنیٰ، اسلامی حکومت کے آغاز ہی میں ہندوؤں آگے، اور بنیام ترہک مقیم ہوئے۔ شروع میں ان کا خاندان علم و فضل میں ممتاز تھا۔ لیکن ایک بزرگ حضرت شیخ محمود نے منصب قضا کو چھوڑ کر سچا مہمانہ زندگی شروع کر دی۔ اس کے بعد ایک عرصہ تک یہ خاندان ولیری اور بہادری کے لئے مشہور رہا۔ آپ کے دادا شیخ وجیہ الدین صاحب، صاحب سیف و قلم تھے، شاہ صاحب کے والد نے قرآن کریم انہیں سے پڑھا تھا۔ لیکن شیخ وجیہ الدین صاحب کی اصل شہرت بطور ایک بہادر سپاہی کے ہے، وہ اورنگ زیب کے لشکر میں سردار تھے۔ جب کجھ کے مقام پر اورنگ زیب اور شاہ شجاع میں مقابلہ ہوا تو وہ ان چند باہمت، وفادار سرداروں میں سے تھے جو اس وقت ثابت قدم رہے تھے۔ جب شاہ شجاع کے مست ہاتھیوں نے اوہم بچا رکھا تھا۔ اور تمام لشکر متزلزل ہو رہا تھا۔

شاہ صاحب کے والد شاہ عبدالرحیم صاحب نے تلوار چھوڑ کر کتاب سنجائی، آپ (۱۶۸۷ء) میں پیدا ہوئے، تعلیم گھر پر حاصل کی، تعلیم و فارغ ہونے کے بعد آپ نے ائمہ دیوبند کے نزدیک مدرسہ رحیمیہ قائم کر کے درس و تدریس میں مشغول ہو گئے، آپ کا شمار اپنے زمانہ کے مشہور علمائے کرام میں ہوتا ہے اور اس کمیٹی کے رکن تھے جو جمعہ عالمگیری میں فتاویٰ عالمگیری کی تدوین و تصحیح کے لئے مقرر ہوئی تھی، شاہ صاحب ایک جگہ آپ کے متعلق فرماتے ہیں، میں نے

ایک شخص بھی ایسا نہیں دیکھا جو عام علوم میں عموماً اور فقہ و حدیث میں خصوصاً ان کی مہارت رکھتا ہو، آپ کی وفات ۷۷ سال کی عمر میں ۱۳۱۷ھ میں ہوئی جبکہ شاہ صاحب کی عمر صرف سترہ سال کی تھی، شاہ صاحب کی ابت رانی تسلیم گھر پر ہوئی، پانچ سال کی عمر میں آپ نے مکتب جانا شروع کیا۔ دو سال میں قرآن پڑھا، اور ساتویں سال سے نماز روزہ کی پابندی شروع کی، پھر فارسی کی کتاب پڑھ اور عربی رسالے پڑھے، دس سال کی عمر میں شرح جامی شروع کی۔ اور پندرہ سال کی عمر میں شاہ عبدالرحیم صاحب نے آپ کو سلسلہ نقشبندیہ میں پیش کیا اس کے دو سال بعد والد مرحوم کا انتقال ہو گیا، تو سترہ سال کی عمر میں آپ کو مسند سلطانی پڑی۔ ۸۰ سال کی عمر میں آپ عرب تشریف لے گئے، دو مرتبہ فریضہ حج ادا کیا۔ اور حدیث جسے آپ نے ہندوستان میں مولانا محمد فیض سیالکوٹی سے پڑھا تھا، اس کی سند شیخ ابوطاہر مدنی سے لی، شیخ ابوطاہر ابن ابراہیم بن شاہ صاحب کے بڑے مداح تھے، اور کہا کرتے تھے کہ ولی اللہ مجھے الفاظ کی سند دیتے ہیں، اور میں ان سے معافی کی، شیخ محمد بن عبدالقویاب اسی زمانے میں بطور طالب علم مدینے میں آئے ہوئے تھے، یہ تو نہیں کہا کہ شاہ صاحب سے ان کی ملاقات ہوئی۔ لیکن غالب گمان یہ ہے کہ کئی ایسے لوگ ہوں گے جنہیں اسلام کی نشاۃ ثانیہ کے دونوں رہنما جانتے ہوں گے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں کے استاد ایک ہوں۔ شاہ صاحب کچھ بخاری ۱۳۱۷ھ کو واپس دہلی تشریف لائے۔ اور مدرسہ رحیمیہ میں درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں مشغول ہو گئے۔ آپ کا یہ مشغلہ آخر زندگی تک جاری رہا۔ وفات ۱۳۱۷ھ (۱۹۰۰ء) میں دہلی میں ہوئی۔ مولانا شبلی نعمانی تاریخ علم الکلام میں لکھتے ہیں "ابن تیمیہ اور ابن رشد کے بعد، بلکہ خود

انہیں کے زمانے میں مسلمانوں میں جو عقلی تنزل شروع ہوا تھا، اس کے پیش نظر یہ امید نہ رہی تھی کہ پھر کوئی صاحبِ دل و دماغ پیدا ہوگا۔ لیکن قدرت کو اپنی پیغمبروں کا تماشہ دکھانا تھا کہ آخر زمانے میں جبکہ اسلام کا نفس واپس تھا، حضرت شاہ ولی اللہ صاحب جیسے شخص پیدا ہوا جس کی مکتبہ خجیوں کے آگے غزالی، رازی، اور ابن رشد کے کارنامے مانڈ پڑ گئے۔

مرحوم نواب صدیق حسن خان نے آپ کا سطر لکھا ہے کہ اگر آپ پہلے زمانے میں پیدا ہوتے تو آپ اماموں کے امام بن جتے جاتے، جہاں تک علمی بحران کا قابلیت، مجتہدانہ جدوجہد، اور اشاعت کتاب و سنت کا تعلق ہے، دنیا کے اسلام میں بہت کم بزرگ ہونگے جن سے شاہ صاحب پیچھے رہتے ہوں۔ مختلف علوم و فنون، تفسیر، حدیث، فقہ، تصوف، علم الکلام پر آپ نے متعدد کتابیں لکھیں، خدا تعالیٰ نے آپ کو وہ ناکامی اور ذلت غایت کی تھی جو بڑے سے بڑے عالم کیلئے بھی قابلِ رشک تھی،

آپ کی سب سے اہم خدمت اور قابلِ ستائش کام قرآن کریم کی اشاعت ہے۔ اس سلسلے میں آپ کا سب سے نمایاں کارنامہ قرآن مجید کا فارسی ترجمہ ہے ہندوستان میں عربی بہت کم سمجھی جاتی تھی، فارسی تو عربی اور ترکی زبان تھی، لیکن اس زبان میں قرآن کریم کا کوئی ترجمہ نہ تھا، چنانچہ عام مسلمان گلستانِ بوستان وغیرہ تو پڑھتے تھے لیکن قرآن مجید سے جو بیانات کا سرچشمہ تھا ناواقف تھے، بڑے علمائے خواص میں سے قرآن کریم اگر کسی نے پڑھا بھی تو ناظرہ، یعنی مفہوم و معانی اور اس کی روح اور تعلیمات سے فیضیاب ہونے بغیر، چنانچہ شاہ صاحب کو اس بوجھ کی احساس ہوا اور ۱۳۱۷ھ میں آپ نے کلام مجید کا ترجمہ فارسی زبان میں کیا، جب علماء کو اس کا پتہ چلا تو تلواریں کھینچ کر آگے کر یہ قرآن کریم کی انتہائی بے ادبی ہے۔ بعض مؤرخین اور مؤرخ نگار لکھتے ہیں کہ ان کی مخالفت کی وجہ سے حضرت

ہم جنی کا احساس پیدا کر سکتے ہیں اور پھر ہی احساس ترقی کر کے انکو دوسرے رنگ کے لوگوں سے استراز و جنتا پر آمادہ کر دیتا ہے۔

معاشی اغراض کا اشتراک جو ایک معاشی نظام کے لوگوں کو دوسرے معاشی نظام والوں کے مقابلہ میں ممتاز کرتا ہے۔ اور جس کی بنا پر وہ ایک دوسرے کے مقابلہ میں اپنے معاشی حقوق و منافع کے لئے جدوجہد کرتے ہیں

نظام حکومت کا اشتراک جو ایک سلطنت کی رعایا کو اس کی وفاداری کے رشتہ میں منسلک کرتا ہے۔ اور دوسری سلطنت کی رعایا کے مقابلہ میں حدود و ضابطہ قائم کر دیتا ہے۔

قدیم زین العہد سے پھر آج میوں صدی کے روشن زمانے تک جتنی قومیتوں کے عناصر اصلہ کا آپس میں کرمل گئے۔ ان سب میں آپ کو یہی مذکورہ بالا عناصر ملیں گے۔

اس کے دو تین ہزار برس پہلے کی یونانیست، رومیت، اسرائیلیست، اورانیست وغیرہ کی اپنی بنیادوں پر قائم تھیں جن پر کچھ کی نامیت، فرسائیست، انگریزیت، جاپانیست وغیرہ قائم ہیں۔

شر اور فنا کا سرچشمہ یہ بالکل صحیح ہے کہ یہ بدلیں جن پر دنیا کی مختلف قومیں تعمیر کی گئیں، انھوں نے بڑی قوت کے ساتھ جماعتوں کی تیرازہ بندی کی ہے مگر اس کے ساتھ یہ حقیقت بھی ناقابل انکار ہے کہ اس قسم کی قومیتیں ہی نوع انسانی کے لئے ایک شدید مصیبت ہیں، انہوں نے عالم انسانی کو سینکڑوں ہزاروں حصوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ اور حصے بھی ایسے کہ ایک حصہ فنا کیا جا سکتا ہے۔ مثلاً اوجا نکلتا ہے۔ مگر دوسرے حصہ میں کسی طرح تبدیلی نہیں کیا جا سکتا۔ ایک نسل دوسری زبان کے بولنے والے نہیں بن سکتے ایک رنگ دوسرا رنگ نہیں بن سکتا ایک قوم کی معاشی اغراض جو دوسری قوم کی معاشی اغراض نہیں بن سکتی۔ نتیجہ یہ ہے کہ جو قومیتیں ان بنیادوں پر تعمیر ہوئی ہیں، ان کے درمیان مصالحت کی کوئی بیل نہیں مل سکتی۔ قومی جھگڑے کی بنا پر وہ ایک دوسرے کے خلاف سابقہ سلطنت اور ملت اور منافعت کی ایک دائمی کشش میں مبتلا رہتی ہیں۔ ایک دوسرے کو بال بال کرنے کی کوشش کرتی ہیں۔ آپس میں لڑاؤ کرنا ہو جاتی ہیں اور پھر اپنی بنیادوں پر دوسری قومیتاں پیدا

اسلامی قومیت

مولانا ابوالاعلیٰ صاحب مودودی

واقع ہو گا تو وہ اپنے معاہدہ کی حفاظت کرے گی اور اس پر غیر کے مفاد کو قربان کر دے گی۔ ابھی وجود سے ان میں صبح بھی ہوگی اور جھگڑ بھی۔ مگر رزم اور بزم دونوں میں قومیت کی حد فاصل دونوں گروہوں کے درمیان قائم رہے گی۔ اسی چیز کا نام قومیت و جمیت ہے۔ اور قومیت کی یہ وہ لازمی خصوصیت ہے جو اس کے ساتھ پیدا ہوتی ہے۔

قومیت کے عناصر ترکیبی قومیت کا قیام وحدت و اشتراک کی سہی ایک جوت سے ہوتا ہے۔ نوادہ کوئی جمیت ہو۔ البتہ شرط یہ ہے کہ اس میں ایسی زبردست قوت رابطہ و ضابطہ ہونی چاہئے کہ اجسام کے تغیر اور نفوس کے ٹکڑے باوجود وہ لوگوں کو ایک کل کے ایک خیال، ایک مقصد، ایک ادراک، ایک رجحان کر دے۔ قوم کے مختلف اراکین کے اجزاء کو قومیت کے تعلق سے اس طرح بہت و پیوستہ کر دے کہ وہ سب ایک نفوس جیسا بن جائیں، اور افراد قوم کے دل و دماغ پر اتنا غلبہ و تسلط حاصل کرے کہ قومی مفاد کے معاملہ میں وہ سب متحد ہوں اور ہر قربانی کے لئے آمادہ رہیں۔

یوں تو اشتراک اور وحدت کی جہت بہت سی ہونی ممکن ہیں، لیکن آفاقی عہد تاریخ سے آج تک دنیا میں جتنی قومیتیں بنی ہیں، ان سب کی تعمیر بجز ایک اسلامی قومیت کے، حسب ذیل اشتراکات میں سے کسی ایک قسم کے اشتراک پر ہوئی ہے۔ اور اس عنصر کے ساتھ چند دوسرے اشتراکات بھی بطور مددگار کے شریک ہو گئے ہیں۔

اشتراک نسل جس کو "نسلیت" کہتے ہیں۔

اشتراک مزرعہ و زمین جس کو "وطنیت" کہتے ہیں۔

اشتراک زبان جو وحدت خیال کا ایک بہت بڑا ذریعہ ہونے کی وجہ سے قومیت کی تعمیر میں خاص حصہ لیتا ہے۔

اشتراک رنگ جو ایک رنگ کے لوگوں میں

وحدت سے درجہ کی طرف انسان کا پہلا قدم اٹھنے ہی ضروری ہو جاتا ہے کہ کثرت میں وحدت کی ایک شان پیدا ہو اور منقسم و غرضی مصالح کے لئے متعذر افراد آپس میں مل کر تعاون اور اشتراک مل کر بن کر ترقی کی ایک سہ ماہی اس اجتماعی وحدت کا دائرہ بھی وسیع ہو جاتا ہے یہاں تک کہ انسان کی ایک بڑی تعداد اس میں داخل ہو جاتی ہے۔ سی مجموعہ افراد کا نام "قوم" ہے۔ اگرچہ لفظ "قوم" اور قومیت "اپنے مخصوص اصطلاحی معنوں میں حدیث العہد میں مگر جس معنی پر ان کا اطلاق ہوتا ہے، وہ اتنی ہی قدیم ہے جتنا کہ خود تمدن قدیم ہے۔ "قوم" اور قومیت "جس بیست کا نام ہے، وہ بائبل، مقرر روم اور یونان میں بھی دیکھی جاتی ہیں آج فرانس، انگلستان، جرمنی اور اٹلی میں ہے۔

قومیت کے غیر منفک لوازم اس میں شک نہیں کہ قومیت کی ابتدا ایک معصوم جذبہ سے ہوتی ہے یعنی اس کا مقصد اول یہ ہوتا ہے کہ ایک خاص گروہ کے لوگ اپنے مشترک مفاد و مصالح کے لئے مل کر عمل کریں، اور اجتماعی ضروریات کے ایک "قوم" بن جائیں، لیکن جب ان میں "قومیت" پیدا ہوتی ہے تو لازمی طور پر "عصبیت" یا رنگ میں آجاتا ہے، اور جتنی جتنی "قومیت" شدید ہوتی جاتی ہے، اسی قدر "عصبیت" میں بھی شدت ہوتی چلی جاتی ہے جب کبھی ایک قوم اپنے مفاد کی خدمت اور اپنے مصالح کی حفاظت کے لئے اپنے آپ کو ایک رشتہ اتحاد میں منسلک کرے گی یا بالفاظ دیگر اپنے گرد قومیت کا حصار چن لے گی تو لازماً وہ اس حصار کے اندر اور باہر والوں کے درمیان اپنے اور غیر کا امتیاز کرے گی۔ اپنے کو ہر معاملہ میں غیر پر ترجیح دے گی۔ غیر کے مقابلہ میں اپنی کی حمایت کرے گی جب کبھی دونوں کے مفاد و مصالح میں اختلاف

بجائے برپا کر کے لئے آگھ کھڑی ہوتی ہیں۔ یہ دین میں بنسداد، بدعتی، اور شرارت کا ایک نقل سرچشمہ ہے۔ مذہبی سرشت بڑی کمزور ہے، شیطان کا رشتہ زیادہ کا نیاب حرب ہے جس سے وہ اپنے مذہبی دشمن انسان کا شکار کرتا ہے۔

طبیعت جاہلیہ اس قسم کی قومیت کا فطری اقتضایہ ہے کہ وہ انسان میں جاہلانہ جمہیت پیدا کرے۔ ہر ایک قوم کو وہ مذہبی قوم سے مخالفت کرنے اور نفرت بخشنے پر صرف انسان کے تادہ کرتی ہے کہ وہ دوسری قوم کو کون ہے؟ اسے حق، صداقت، اور باہت سے سروکار نہیں ہوتا۔ صرف یہ بات کہ ایک شخص کان ہے۔ مگر اسے کی نظر میں اسے حق بنادیتی ہے۔ صرف اتنی سی بات کہ ایک انسان الیٹائی ہے، غریبی کی نظر توں جاہلانہ مارا، دیتوں، اور حق تلفیوں کو اس کے لئے وقعت کردیتی ہے۔ آئی شائن جیسے فاضل کا امر ایکی ہوتا اس کے لئے کافی ہے کہ المانی اس سے نفرت کرے۔ تنقیدی کا محض سبب وہ مذہبی ہونا اس کو جان کر دیتا ہے کہ ایک یورپین کو سزا دینے کے جرم میں اس کی ریاست چھین لی جائے امریکہ کے مذہب باشندوں کے لئے یہ قطعاً جائز ہے کہ وہ حبشیوں کو پکڑ کر زندہ جلادیں۔ ان کو کہہ دو حبشی ہیں۔ المانی کا المانی ہونا اور فرسادی کا فرسادی ہونا اس بات کے لئے بالکل کافی ہے کہ دونوں آزاد سے افغانیوں کا افغانی ہونا اور دمشق کے باشندوں کا عرب ہونا۔ اگر یہ اور فرسادی کو اس کا پورا حق بخش دیتا ہے کہ وہ ان کے سروں پر طیاروں سے گرنے برساتیں اور ان کی آبادیوں کا قتل عام کریں خواہ یورپ کے مذہب شہریوں پر اس قسم کی گولہ باری کتنی ہی وحیاناہ حرکت سمجھی جاتی ہو۔ غرض یہ جسبی امتیاز وہ چیز ہے جو انسان کو حق اور باہت کی طرف سے اندھا بنا دیتی ہے، اور اس کی وجہ سے عالمگیر اصول اخلاق و شرافت بھی تو میوں کے تاب و حل کر کہیں فلم اور کہیں عدل کہیں بیچ اور کہیں جھوٹ کہیں کیٹی اور کہیں شرافت بن جاتے ہیں۔

کیا انسان کے لئے اس سے زیادہ غیر منقول و نہایت اہم کوئی جوتی ہے کہ وہ ایک "لاوائی" دکار اور شرارتی کو ایک لائی، صالح اور نیک نفس آدمی پر صرف اس لئے ترجیح دے کہ پہلا ایک نسل میں پیدا ہوا ہے اور دوسرا کسی اور نسل میں؟ پہلا پسید اور دوسرا سیاہ پہلا ایک پہاڑ کے مغرب میں پیدا ہوا ہے اور دوسرا اس کے

مشرق میں؟ پہلا ایک زبان بولتا ہے اور دوسرا کوئی اور نہ ان؟ پہلا ایک سلطنت کی رعایا ہے دوسرا کسی اور سلطنت کی؟ کیا جلد کے رنگ کو روح کی صفائی، کہہ دیتا ہے کوئی دھن ہے؟ کیا عقل اس کو باور کرتی ہے کہ خلافت اور اوصاف انسانی کے مصالح و مفاد سے بچا رہا اور ریاضوں کا کوئی تعلق ہے؟ کیا کوئی صحیح انداز انسانیت کے سکے کہ مشرق میں جو جنتی ہو وہ مغرب میں باطل ہو جائے؟ کیا کسی قلب سلیم میں اس چیز کے تصور کا گناہ نکل سکتی ہے کہ لگی، شرافت، اور جو ہر انسانیت کو لوگوں کے خون، زبان کی بولی مولد و مسکن کی فک کے معیار پر جانچا جائے؟ یقیناً شہر، ان سوالات کا جواب نفی میں دیتی۔ مگر نسلیت، لطافت اور اس کے بہن بھائی نہایت بے باکی کے ساتھ کہتے ہیں کہ ہاں ایسا ہی ہے۔

قومیت کے عناصر ہر ایک عقلی تہذیبہ تنوعی دیر سے ہے اس پہلو سے قطع نظر کہ یہ جتنے اشتراک آج قومیت کی بنیاد بنے ہوئے ہیں ان کو خدا کی ذاتی قیمت سے دیکھتے اور فوراً کہنے کہ آیا یہ بجائے خود کوئی متوسط عقلی بنیاد بن کر رکھتے ہیں یا ان کی حقیقت محض ایک سراب قیل ہے۔

نسلیت نسبت کیا ہے؟ محض خون کا اشتراک اس کا نقطہ آغاز مان اور باپ کا نقطہ ہے جس سے چند انسانوں میں غمی، رشتہ پیدا ہوتا ہے۔ یہی نقطہ عمیل کر خاندان بنتا ہے، پھر قبیلہ، پھر نسل اس آخری حد یعنی نسل تک پہنچتے پہنچتے انسان اپنے اس باپے جس کو اس نے اپنی نسل کا مورث اعلیٰ قرار دیا ہے، اتنا دوز ہو جاتا ہے کہ اس کی مورثیت محض ایک خیالی چیز بن کر رہ جاتی ہے۔ نام نہاد نسل کے اس دریا میں ہر ذی خون کے بہت سے ندی نالے اگر گھر مل جاتے ہیں، اور کوئی صاحب عقل و علم انسان یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ وہ دریا خالص اسی پانی کا ہے جو اپنے اصلی سرچشمہ سے نکلا تھا۔ پھر اگر اس غلط مطا کے باوجود خون کے اشتراک کی بنیاد پر انسان ایک "نسل" کو اپنے لئے مادہ اتحاد قرار دے سکتا ہے۔ تو کہوں نہ اس خون کے اشتراک کو بنا و وحدت قرار دیا جائے جو تمام انسانوں کو ان کے پہلے باپ اور پہلی ماں سے ملا ہے؟ اور کیوں نہ تمام انسانوں کو ایک ہی نسل اور ایک ہی اصل کی طرف منسوب کیا جائے؟ آج جن لوگوں کو مختلف

نسلوں کا باہمی دمورث قرار دے یہاں تک کہ سب ایک نسل اور ہر ایک ایک نسل ایک دوسرے سے مل جاتا ہے، اور آخر میں تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ وہ سب ایک اصل سے ہیں۔ پھر یہ بات اس قدر اور ساریت کی تقسیم کی ہے؟ وطنیت۔ ہر مذہب کے اشتراک کی حیثیت اس سے بھی زیادہ موجود ہے۔ انسان جس جگہ پیدا ہوتا ہے اس کا تہذیبیاتی ایک گز مربع سے زیادہ نہیں ہوتا۔ اس کو تہذیب کو اگر وہ اپنا وطن قرار دے تو شاید وہ کسی کو اپنا ہم وطن نہیں کہہ سکتا لیکن وہ اس جگہ سے رقبہ کے ارد گردیوں اور کوسوں تک، اور سب اوقات سینکڑوں اور ہزاروں مل تک ایک سرحدی خط کشی دیتا ہے اور کہتا ہے کہ وہاں تک میرا وطن ہے اور ان سے باہر جو کچھ ہے اس سے میرا کوئی تعلق نہیں یہ محض اس کی نظریاتی تہذیب ہے۔ وہ کوئی چیز ہے تمام روئے زمین کو اپنا وطن سمجھنے سے مانع نہیں ہے جس دلیل کی بنا پر ایک مربع گز کا وطن، ہمیں گز مربع گز بن سکتا ہے، اسی دلیل کی بنا پر وہ پورے پورے کرہ ارضی بھی بن سکتا ہے اگر آدمی اپنے زاد بوم کو تنگ نہ کرے تو وہ دیکھ سکتا ہے کہ یہ دریا، پہاڑ، سمندر وغیرہ جن کو اس نے محض اپنے خیال میں حدود و قیاس قرار دے کر ایک زمین اور دوسری زمین میں فرق کیا ہے، سب کے سب ایک ہی زمین کے اجزائیں ہیں۔ ہمیں گز بنا پر اس نے ان دریاؤں اور پہاڑوں اور سمندروں کو یہ حق دیدیا کہ وہ ملے ایک خاص خط میں قید کر دیں؟ وہ کیوں نہیں کہتا کہ زمین کا باشندہ ہوں، سارا کرہ ارضی میرا وطن ہے، جتنے انسان رجب سکون میں آباد ہیں، میرے ہی وطن میں ہیں، اس پورے سارے پورے ہی میرا ہی وطن رکھتا ہوں جو اس گز بھر زمین پر مجھے خاص ہیں جہاں میں پیدا ہوا ہوں؟

اسانی امتیاز اشتراک زبان کا فائدہ صرف اس قدر ہے کہ جو لوگ ایک زبان بولتے ہیں وہ باہمی تفہیم اور تبادلہ خیال کے زیادہ موافق رہتے ہیں۔ اس سے اصیت کا پورہ بڑی حد تک اٹھ جاتا ہے۔ اور وہ اپنے آپ کو ایک دوسرے سے قریب تر محسوس کرتے ہیں۔ مگر اونٹنے خیال کے دیدہ کا اشتراک ہونا خود خیال کے اشتراک کو مستلزم نہیں ہے۔ ایک ہی خیال دس مختلف زبانوں میں ادا ہو سکتا ہے اور ان سب سے بولنے والوں کا اس خیال میں متحد ہونا ممکن ہے مختلف اس کے دس مختلف خیالات ایک زبان میں ادا ہو سکتے ہیں اور کچھ بعید نہیں کہ اس زبان کے بولنے والے ان خیالات

کے مندرجہ ذیل مختلف جونا کی

خون

(آزاد صحرائی)

اور وہ سوچنے لگا،

چار سال پہلے بھی تو والدہ عاوجہ اور مکان سے دیگر اثر و جہاں کے ہمراہ یہی گئے ہونگے اس وقت بھی وہ مکان میں تہنا تھا۔ اور کمل ایک ماہ اسے تہنا بسر کیا تھا تو کبھی یہ اداسی، یہ بیجا غم، یہ نہ معلوم اضطراب اور اپنی تہنائی اور جوانی کا شعلہ فشاں احساس۔ آخر ایسا کیوں ہوا؟

جب وہ اسٹیشن سے باہر نکلا تو ایک دھڑکی چھائی تھی۔ اسٹیشن کے سرے پر کڑی گیری اور سہارے کی بلند عمارتیں کسی کسی کے طائر سینہ کے مانند نمایاں اور اٹھہری ہوئی معلوم ہوتی تھیں سڑک ڈگری کے ناکہ کی پید پید دیواریں گول بڑی سی گھڑی، پرانے وقتوں کے دیو کی آنکھ کی طرح ٹرین کو دیکھنے کی سی لا حاصل کر رہی تھی۔ سڑک کی دوسری سڑک کے نیلے ہوئے پیچھے برجنید ساغر سنی مذاق اور خوش فیلوں میں مصروف تھے۔ اسٹیشن روڈ بالکل مسنان تھی۔ اور اپنے دونوں بازوؤں میں ڈاکٹر کا حلیہ لے کسی ستین دو شیرہ کی جدید سازی کا آرڈر معلوم ہو رہی تھی۔ غرض تہنائی کے احساس نے رنگین می رنگین اور دلچسپ سی دلچسپ چیزیں بے لطفی اور زکریا پیدا کر دیا تھا۔

مکان میں داخل ہوا تو سب سے پہلے اسکی نظر سپوٹے کے درخت برپری جس کی سب سے اونچی ڈالی پر ایک تہنا حنا سا سپوٹا، اپنے مٹاے رنگ میں اُسے گھور رہا تھا۔ گویا سوچ رہا تھا کہ آج یہ اس کی حالت کیا ہے۔ مکان میں اس قدر ویرانی و وحشت کیوں برس رہی ہے۔ مکان کے کل افراد کو میں نے کہاں چھوڑ دیا ہے۔ اُن کتنا تھا وہ تھا اسکی نظروں میں۔ کل کچھ میں کل کو اسکی نظریں تلاش نہ کر سکی تھیں

آج باوجود اسکی بدلی و پیر مردگی کے اسکے سامنے ہوتا۔ سرست بھی کیا پھر ہوتی ہے کہ انسان اپوں سے تو دور رہے، ہا، خود اپنے وجود کی ہر ہر ادا کو بھول جاتا ہے۔

تو پھر بھلا وہ کب اس غریب، شاخ پر لٹکے ہوئے پھل کو خاطر میں لاتا ہے۔ وہ اپنے کمرہ میں چلا آیا اور دھم سے صوفے میں رہنمائی۔ اسے اس وقت اسکی نرمی اور طاقت کسی حسین و کد از لڑکی کی یکم پاش پاش ہونے سے بھی زیادہ لطیف، زیادہ راحت جان اور انتہا درجہ روح نواز محسوس ہو رہی تھی۔

معا۔ اسکی نظریں اپنے ہاتھوں پر جا پڑیں۔ ہاتھ باقہ اور دائیں ہاتھ کی انگلیوں کے ناخن شفق کی مانند خون آلودہ تھے۔ وہ چند ثانیے اسٹیشن ٹانگی باندھے دیکھتا رہا۔ اور خود بخود اسکی دیران آنکھوں کے گوشے پھیل گئے۔ اور اسکے داغ میں تصویر کے مانند رنگین پردوں پر شیا کے ہاتھوں کی انگلیاں اکھڑنے لگیں اور ابھرنی لگیں۔

شاما۔ آؤ، وہ اُسے کس قدر چاہتا تھا۔ کتنا پیار تھا اُسے شاما سے۔ اسکی آواز کے سرگرم میں تو وہ گھٹنوں اپنی نادان بہتی کو غم گرد دیتا تھا۔ اسکے لئے شاما بہت کچھ نہ ہوتے ہوئے بھی سب کچھ تھی۔ اسکی یہ شدت

کیا تھا آرزو تھی کاش، کو ہر گھڑی اور ہر لمحہ دیکھتا رہے۔ اسکو اپنی احساس و پریشان آنکھوں کے گوشوں میں پیچھے سے بھا کر، کائنات کی دھڑکیوں سے منہ پھیرے۔ اور وہ اُس کے ساتھ رہ کر اس کے دل کے کنوئ کو ہر وقت کھلا ہوا شاداب رکھے۔ لیکن اگر انسان کی ہر خواہش پوری ہو جائے تو خدا کی ضرورت ہی محسوس ہوتی۔ یہ اداس آسمان کی طرح ہیں ہر لمحہ ڈوب کر ابھرنے والے آئینے جھللاتے تارے، حسینوں کی آنکھوں پر

جرم دینے جاتے۔ جیسے گیند انگشتری کی عظمت کو بلند بالاکر دیتا ہے، اسی طرح یہ آئینے میں تیرنے والے شفق تھنے تارے حسینوں کی ہوش ربا آنکھوں میں زیادہ خوبصورت اور زیادہ دیدہ زیب بن جاتے۔ یہ مجمع و شام نئی گیند کے پورے رخساروں پر نمایاں ہو جوانی سرخی حسین چہروں پر ادھل اٹھتی۔ یہ سینہ سفید نکال۔ یہ پتلے پتلے خم آلودہ۔ اور ان پر شفق کی کھٹی ہوئی لکی اور غنائی سرخی۔ ہاتھ جن کس قدر دنیا ست خیز بن جاتا۔ لیکن ایسا نہیں ہوتا۔ اگر ہر آرزو پوری ہو جائے تو اُسے آرزو نہیں کہتے سمولی سی بات اور آرزو میں کچھ نہ کچھ تو فرق ہونا ہی چاہئے۔

انسان جس جہاں کے لئے جیتا ہوا ہے، نہ زمین میں گئے۔ اور نہ ہی آرائش لبوس زیبائش کیسویہ مرمت ہے۔ بلکہ وہ تڑپتا ہے صرٹ اس لئے کہ فلاں چیز اسکی نہ ہوئی۔

اور ایسا ہی ہوا۔ زمانہ کے کھردرے ہاتھوں نے اسے اور شاما کے درمیان ایک ناقابل عبور خلیج حائل کر دی۔ اور اُسے بھی وقت اور ماحول کا ساتھ دیتے ہوئے ان تمام طاقتوں اور ان ہوش باخیز دوسری لہجوں کو بھلا دیا۔ کیونکہ اس کا خیال تھا کہ محبت ہی کے ذریعہ تو انسان دنیا میں زندہ نہیں رہ سکتا۔ محبت دینا تو نہیں ہوتی۔

اور بھی تو چیزیں ہوتی ہیں۔ اور بھی تو مناظر ہوتے ہیں۔ چودہ کا اٹھنا اندر دوتا ہوا اس بھرا شباب۔ سوسائٹی کے آئین۔ اور یہ آئے دن نئے ازاز سے نوخیز ہریوں کی طرح رزم کھن پر تر بان، ہونوالی سرسبز و شاداب و شیرازیں۔ یہ امارت کے ہر بیت بابا فرسودہ خواب، اور یہ غربت کی کچی نہن ہونوالی خوشچکان لکٹیں۔

اور سیمر اسکی نظریں اپنے ہاتھوں پر پڑ گئیں، اور دیکھتی گئیں۔ لال لال۔ سرخ سرخ، شفق صبا اور غائی رنگ۔

اور اسکی آنکھوں میں وہ رنگین دن پلٹ آیا۔ ہونوالی کا دن تھا۔ شاما بھی اس تقریب میں مدعو تھی۔ نیلا کامنی، میرا اور رادھا نے بھی نمایاں حصہ لیا تھا۔ یوں تو ابتدا، کھیل میں بڑا آدمی شرکت نہ کرتا تھا۔ لیکن جیسے جیسے وقت گزرتا جاتا، ہر کوئی اُس کھیل میں نمایاں حصہ لینا چاہتا تھا۔

کوئی آدمی گھٹنے پر بیٹھا ہوا تھا کہ کسی کی والدہ نے پیچھے سے آکر کمرہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ کسی کی والدہ نے پیچھے سے آکر اس کے پیچھے سے گھلائی دل دیا۔ اگر کوئی دوسرا حرکت کرتا تو شاید وہ عقیدہ اس وقت ڈال دیتا۔ لیکن کوئی کی والدہ فوراً وقت اس سے مذاق ہی کیا کرتی تھیں وقت بے وقت، چاہے وہ کتنا دور کی ہی ضروری کام انجام دے تاکہ ان کو نہ سمجھتا کہ اس کی طبیعت کتنی ہی اس کی سبکوں۔ جو وہ ضرور اس سے مذاق کر لیں اور اسے بھی سدا سے اس کے کوئی چارہ کار نہ ہو سکتا تھا کہ انہیں بھی خوب ہی خبر کر سکتے تھے۔ اور وہ سبب ان کو یونٹس دینے کے بعد ان کے گھر کی کسے روٹا۔ اس وقت کا سال دیکھنے کے قابل ہوتا۔ درپیش بے دخل سے ہم کیا تھو بھائی ہی جانتا تھا۔ بھائی کی سببیں کو ایک برس سا گھنٹہ لڑا تھا جانا تھا اور دو چھٹی چھٹی اور بھائی کے لئے انجمن گرت جائیں اور کیا تھیں انہیں کہہ گی تو نہ کرتا لیکن ہاتھوں کو اوپر اوپر بجاتا ہوا لکھ کر بھیجے بھائی۔ اور وہ بھی اپنی بہن کیساتھ ہاتھ جوڑتیں کہ اُس سے کبھی اپنی ماں کے قدموں کو چومے کہ اُسے اپنے واسطے میں چھپا کر دل میں محفوظ کر لے۔ اور کبھی تو اپنی بھائی کے گرد گزرنے گھٹیں۔ اور آئینہ تو کیا اسے پوچھ کر کسی ساگی و مصو بہت سے کہیں۔

”نہیں کیلاش، آئینہ سے بھر کبھی نہیں کرونگی۔“ تو بہ تو بہ، سمجھو ان ستم کیلاش، اگر آئینہ میں نے کبھی ایسا کیا تو جتنا بھی تمہارا من چاہے ستارو۔ اداں۔“

اور کیا کہ وہ یہ محسوس کرتا کہ یہ الفاظ کاٹنی کی دائرہ نہیں کہہ رہی تھی بلکہ خود اس کے دل کی گہرائیوں سے نکل رہے تھے۔ اور خود بخود اس سے دل کے لا شعور سے بے پایاں جذبات اُسٹھ لے لگتے تھے اور اسے یاد آتا کہ یہ ہی اٹھا خاں اس نے بھی اپنی ماں اور باپ سے کہے تھے۔ ماں کو بھجایا تھا۔ اسکی پیش کی تھیں کہ اس شادی سے جو وہ کرنے والی میں اس کے جوان بیٹے کی دلی تمکین نہیں ہو سکتی۔ خوف دایا تھا کہ خاں کا بھی دہی حال ہو گا جو سرج کا ہوا تھا۔

سرج کون تھی۔ وہ آہ کاؤں کی مضمون کی جیکے آرزوں کے رشتہ کو کیلاش کے ماں باپ نے توڑ دیا تھا۔ اور اُسے اس امر پر مجبور کر دیا تھا کہ وہ اس سے شادی کرے۔ کالج سے نکل کر، ابھی ابھی میدانِ عمل میں قدم

رکھنے والے جوان بیٹے نے مخالفت کی تھی اُس نے کالج کے ہزاروں واقعات سنائے تھے۔ اپنے عزیز دوست جندن کی شادی کے واقعات تک نظر نہ کر دیتے تھے۔ بچا رہ میرا ہا ساوہا نا کٹر پکارا نا ناں، سبھی ایک فیشن پرست، دور جدید کی ٹیپ ٹاپ رکھنے والی مالدار اور لکھنؤ عورت سے کیسے خوش رہ سکتا تھا۔ اُسے تو متوسط طبقہ کی اپنی حیثیت رکھنے والی چوٹی چاہتے تھے اور وہ کئی بار شال کے طور پر اپنے پیروں کی گملا کو پیش کر چکا تھا۔ وہ گملا چاہتا تھا اور ساری ساری اپنی آئینہ طرز زندگی کے لئے اسکی نظریں بڑی جیانی کیساتھ تھک تھک کر سر ہکا دکھائی دیتی تھیں۔ وہ گملا کیا تھا خوش رہ سکتا تھا اور اپنی طرز زندگی کو مستقبل میں اس سے وابستہ بھی کر چکا تھا۔

لیکن اجنب کو تو اپنی عید پوری کر دیتی تھی اور کیلاش سمجھ رہا تھا کہ اسکی یہ ناراضی، یہ اداسی جو شادی کی رات تک اختیار کئے ہوئے تھے سنی انکی شادی کو مسخ کر دیا جائیگی۔ لیکن یہ نہ خوا۔ اور وہ چاہتا تھا کہ سرج کی شادی اب زندگی، پندتوں کے دنیاوی ستروں کے تھکدہ میں جکڑ کر قبل از وقت مر جانا جائے۔ اور اس نے آوارہ گردی شروع کر دی تھی۔ خود کو دوسروں کی نظروں میں گمراہ کیا تھا۔ اور جس کا تین روغن، سرج کی خود کشی تھی! کتنی خوفناک، بھیانک اور کڑوہ مذمتی والدین کی۔ اپا گلوں کی سی نادان و جان لیوا غند۔

کیا یہ جرم کیلاش پر تھا۔ کیا سرج کا خون ناحق آگیا اور نہ تھا۔ یہ لیکن کیلاش اس جرم کو جرم نہ سمجھتا تھا۔ سرج کا قاتل اس نے کبھی خود کو محسوس نہیں کیا تھا۔ اس گناہ کو گناہ کے نام سے تعبیر کر کے اس نے آج تک خود کو اس کا مرتکب نہ سمجھا تھا۔ اس کا خیال تھا کہ باپ نے بے جو انسان کر کے بھجواتے تھے اس کا غم نہ بھاری جھرنے کے مانند پاک و صاف تھا۔ اور وہ خوش تھا کہ سرج کا خون اس کے ماں باپ کی گردن پر ہے اور اس گناہ عظیم کو کرنے کے بعد کسی دوسرے گناہ کی طرف ایک اور قدم اٹھانے کی ان میں ہمت ہی نہ رہیگی۔

لیکن آہ، انسان خدا چاہے دینے کے لئے دے گا واقعات ایسے بھی ہیں جو انسانہ بننے سے پہلے ہی ہو جاتے ہیں۔ مٹ جاتے ہیں۔ فنا ہو جاتے ہیں۔ کیلاش سوچتا تھا۔ ماں باپ، جبکہ دعویٰ ہوتا ہے کہ وہ اولاد کی زندگی کے ہی ادراہ ہوتے ہیں اُسے مسرت کے گوارہ ہیں آگے پیچھے سے قول دیتے ہیں۔ اُس سے بڑھ کر محبت کرنے والا، ان سے بڑھ کر سگہ پہنچانے والا، ان سے بڑھ کر پیارنے والا اگر کوئی ہے تو وہ بس پر۔ تھا۔

لیکن اب جبکہ عزت اور سہ عزتی کے توازن پر، دکھ اور سکھ کے دروازہ پر گئی اور موت کی پگڑندی پر اولاد کی وہ محبت، دل دماغ کے کسی گوشے میں دبی رہی تھی۔ وہ شفیق ہاتھ جو پہلے بھی مہربان سی شفیق مخالفت پر بلند ہوا کرتے تھے آج بیدار، ظالم اور غدار کیوں ہو گئے کہ اس کے دل پر تیرہ برسہ لگے تھے۔ ماں کی وہ ماتا کہہ سرتی تھی۔ وہ دل اور وہ جگر کون لے گیا تھا جڑ سے دو کبھی سہرے نکل میرا بخت جگر، اور میری زندگی کہا کرتی تھی۔ اپنے بیٹے کو اپنی ذات سے اونچا، اپنے اخلاق سے پرست اور حیات کے ہر شعبہ میں ہر طرح اپنے سے بلند و اتار دیکھنے کا وہ عقیدہ کہہ گیا۔ ماں کا وہ غیبی لعین دل دماغ کی کن گندی اور ستری نالیوں میں مخالفت کے جھنڈے کی طرح سرسکتا سکتا رہ گیا۔ وہ خواہش اور وہ غرور، جو وہ مستقبل میں اپنے بیٹے کے ذریعہ دکھینا چاہتا تھا، کن کڑوہ لوگھناؤنے خیالات کے کس نام پاک و غلیظ معذور میں جکڑ لگتا ہوا محسوس کیا۔ ڈوب گیا۔ اور وہ سوچتا، کاش وہ کمین ہی میں میر چکا ہوتا۔ اس وقت تو اسکی ہر خواہش پوری ہوتی تھی۔ ہر تمنا کو صرف پیچھے کی دیوار پر لٹتی تھی۔ اس وقت تو وہ اتنا نادان تھا کہ کپڑے کی دکان پر جب وہ معمولی سا کپڑا اپنی پسند سے خریدنا چاہتا تھا تو باپ کہتا تھا کہ یہ بہت ہی خراب رنگ میں ہے۔ میں نہیں اس سے اچھا اور بڑھیا کپڑا لاتا ہوں لیکن وہ اتنا نہ سمجھتا اور پچھلے لگتا تھا اور اپنی ہی پسند کا کپڑا، وہ وہ کتنی کم قیمت، معمولی اور بھلائی کیوں نہ ہو اپنی پسند سے خرید لیتا تھا۔ اس وقت تو اسکی ہر خواہش افضل تھی اسکا ادنیٰ سا اشارہ کافی تھا۔

لیکن اب جبکہ دشواری کو پہنچ چکا

اچھائی اور برائی کی ہر راہ کو اپنی نظریں تار کی تھیں
 ہر اونچ نیچ کو وہ سمجھتا تھا۔ تعلیم نے اسے بہت زیادہ
 حساس بنا دیا تھا۔ باپ کے ہمراہ وہ سوسائٹی
 کی عریانی، ذات پات کی قیود اور سماج کی سرحدیں
 دوستی سے واقف ہو چکا تھا۔ سڑا لہو اور شاہدہ
 نے اسے بچے طبقہ کے لوگوں کی بود و باش و دشمناس
 کر دیا۔ اس کی دل کو بہت زیادہ تیز اور لطیف بنا دیا تھا۔
 باپ کی عزائی نے اعلیٰ افراد کی گندہ ذہنیت کو اپنی آنکھوں میں
 بے نقاب کر دیا تھا۔ وہ جانتا تھا کہ ہمارے دل پر کون کون سے
 لوگوں کو کتنے کیوں روکا جاتا ہے۔ اسے خبر تھی کہ
 ایک اجراء آدمی ہی انسانیت کے دروازے سے
 خوش خوش کیوں نکلتا ہے۔ اور اس سے بھی
 بے خبر نہ تھا کہ ایک غریب امیر کو دنیا کس نقطہ نظر
 سے دیکھتی ہے۔
 اور وہ یہاں تک چوک پڑا۔ مٹی۔ اس کے
 جھمکنے کے ساتھ ہی کچھ جنموں کے لئے اس کے داغ سے
 جدا کر دیا گیا۔ نیلا تے رنگ سے بھرا ہوا جگ سے اوپر
 سے اٹھل دیا تھا۔ وہ ایک سرد بکری کی ساتھ خیالات
 سے بیدار ہو گیا۔ اور اسی تھیلے میں ہی پایا تھا کہ ہیرا
 نکلتی اور راوے اے اسے ترہ تر کر دیا۔ اور اس نے
 بھی رنگ سے بھری ہوئی پوچھاری اٹھ کر نہ صرف
 ہیرا اور کاسی بری رنگ ڈالنا شروع کر دیا، بلکہ تمام
 لوگوں کو جو اس گھٹیل میں شریک تھے رنگ سے بھگدیا۔
 ہر ایک کی صورت دیکھنے کے قابل تھی۔ تھلا کی صورت تو
 پہچانی ہی نہ جا رہی تھی۔ البتہ ہیرا کے چہرہ پر زیادہ
 گہرا رنگ نہیں رہا تھا۔ ہلکا ہلکا۔ کچھ تو سرخ اور کچھ
 لالہ لالی۔ اور ان دونوں سے امتزاج سے اس کے
 چہرے پر توں قرح کے مانند رنگی و باغ بیت بھر
 آئی تھی۔ ہر چار جانب رنگ ہی رنگ تھا۔
 درد و وار، دلاں و کمرے، بچے اوپر، اوپر اوپر ہر
 طرف رنگ کے بڑے بڑے دھبے پڑ گئے تھے نیلے
 نیلے، لال لال۔ اور سرخ سرخ دھبے۔ بالکل
 جیسے جوئے خون کی طرح گہرے اور سیاہی مائل دھبے۔
 اور پھر وہ گزرے ہوئے واقعات کے عین گرداب
 میں چکر لگاتا ہوا دوڑتا گیا۔ شادی۔ شادی۔
 یہ لفظ اس کے داغ میں کھلے ناگ کی طرح جھوم
 جھوم کر اور مرت ہو کر بھینکا رہی مارے لگا۔
 ان باپ نے اس کے لئے ہی تو ایک زہرینے کالے
 ناگ کو ڈال رکھا تھا۔ اور وہ ناگ، موت کے
 روپ میں پٹا پٹا یا شانتا کا پیکر تھا۔

شانتا کا خیال آتے ہی اسے اپنی ازدواجی
 زندگی کا تاریک و سیاہ چہرہ آنکھوں میں پھر لے لگا
 شانتا نے اسے نفرت تھی۔ ایک بے معنی نفرت۔
 جس کا انہار ہر روز صبح جب وہ بوجا کے لئے تھلا
 لیکر مسکراتی ہوئی آتی، تو وہ یوں محسوس کرتا گویا
 کوئی چوڑی اپنی خیمہ صورت نے اس کا تھلا زبردستی
 ہے۔ کہہ رہی ہے کہ یہاں ہے وہ تھلا کی شانتا
 جیسے تم بہا کر لے آئے تھے۔ کہاں ہے وہ
 تھلا کی شانتا، جو کھاکر قی قی تم ہی میری زندگی ہو۔
 تم ہی میری پیمان ہو کیلاش۔ اور اسے اپنی ہوی
 کی صورت سے اس قدر نفرت ہوئی جاتی تھی جتنی کہ
 ایک سادہ لوح بچہ کو اپنے نوئے ہوئے کھلونوں
 سے ازخود ہو جاتی ہے۔ اور زندگی اس کی
 نظروں میں بیچ و فقہ کھلتے بھینکا رہی مارتے اور
 گرم گرم و تیز تیز سانسیں بھرتے ہوئے سانسوں
 سے آتی پڑتی تھی۔ ایک تو اس نے پہلے ہی مار دیا
 تھا۔ لیکن دوسرا اس قدر تیز و تند تھا جسکے بجائے
 کیلئے اسے جھٹکنا شروع کر دیتی تھی۔ اور
 اب جبکہ وہ فاتح تھا، ٹڈا اور ہار ہو گیا تھا،
 اور وہ دسے واقف۔ انہم کھاکر بھر و ضبط کے
 دامن کو اس نے مضبوطی اور استقلال سے محکم
 کیا تھا۔ اسے اب معلوم ہو چکا تھا کہ زہرینے
 عناصر کو کس طرح موت کے گھاٹ اتار دیا جاتا
 ہے۔ وہ کیا رد عمل ہے جس سے عامل کے عمل کو
 ٹوڑا جاتا ہے۔
 اور وہ ایک حد تک باغی ہو چکا تھا۔
 باغی۔ رسم و ریت کا باغی۔ سوسائٹی کا
 باغی۔ دنیا کے ہر اندھے اصول کا باغی۔ اچھے
 بوڑھوں کے ہنر مقرر کا پتے ہوئے اندھے و کند
 زہن و احوال کا باغی۔
 اور اس لفظ کے خیال میں آتے ہی اس کے دل
 داغ جسم اور روح تک میں ایک بھائی لہر
 برقی کی طرح تڑپ جاتی۔
 شانتا نے اپنی بیاری میں زہرینے ناما امید ہو کر
 کہا تھا۔
 کیلاش ابہ منو بہا نے سے کیا ہوگا۔
 میں نے تمہیں اس لئے تو بلانے بھی تھا۔ روئے کے
 لئے تو بہت زمانہ باقی ہے۔ آسو تو تمام عمر
 بہاتا رہیں۔ اس چنگاری کو جو میری موت

تک دل کے پردوں میں چھپی ہوئی ہے دنیا کے تمام
 آتشکدے بنا دو۔ ان آگ کے ذروں کو بغاوت کے
 دامن سے ہوا دو۔ اور وہ دامن میں ہوں۔ میں۔
 یہ عرصہ سے ان چنگاروں پر برف کا سوئی ہوا
 کی طرح جامہ بٹھاپے۔ اب وقت آگیا ہے کہ تم اسے
 اٹھا دو۔ جلدی کرو کیلاش آؤ۔ آؤ کہ یہ وقت
 جس کا ایک۔ ایک لمحہ عظیم الشان پاؤں ہوں اور شانتا ہوں
 سحر شکوہ تاج و تخت میں آراستہ و مرصع ہونا چاہیے
 گنوبھنے کا نہیں۔
 آٹھو۔ آٹھو کہ رات کا یہ سکون افزا لمحہ جس میں
 قویں بچی اور بھرتی ہیں یوں بیکار ضائع کر دینے کا نہیں۔
 اور پھر جب میں نہ رہوں گی، تو تمہیں وہ دامن ہی
 کہاں سے لے گا جو چنگاروں کی پرورش کرنا تھا۔ دنیا
 کے سارے آتش کے، قہقہے کو تو بھی نہیں روچکا ہی
 نہ لے گی، جو شاہدہ دامن کی ہوا سے شعلہ نار بن جاتی
 ہے۔۔۔ اٹھا دو ان شاہدہ دہنا اور پیکت ہوا شعلہ
 نہ بن سکے گا۔۔۔ اٹھا دو اس روح دنیا کے بے کیف
 دھپکے رنگ و بو میں الجھ کر رہ جائیگی۔

اقوام مشرق!

نظر آتے نہیں پورے حقائق ان کو
 آنکھ جلی ہوئی محکومی و تھیلے کو
 زندہ کر سکتی ہے ایران عرب کی کوئلہ
 یہ فرنگی مدیت کو ہر فوڈ لب و لہو

اسلام انڈونیشیا میں

ملک حبیب الرحمن مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

فاسانہ نظر سے دیکھا جائے تو تمام جزائر فاروسا۔ برٹش لایاؤچ ایسٹ انڈیز۔ فلپائن اور لڑاکا سکریل کرانڈونیشیا کہلاتے ہیں لیکن سیاسی وجوہات کی بنا پر صرف فوج ایسٹ انڈیز کی کالونیا کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

انڈونیشیا دنیا کے سلسلے اپنے آپ کو شمال کو طور پر پیش کرتا ہے کہ وہاں مسیح اور انڈونیشیائی کو یکساں تبلیغ کے ذریعہ اسلام پھیلا۔ تلوار کی طاقت ہرگز استعمال نہیں کی گئی۔ اس طرح اس مالگیر اسلامی پیغام نے وہاں کے لوگوں کے دلوں میں جگہ پیدا کر لی اور آہستہ آہستہ اسلام ترقی کرتا گیا یہاں تک کہ تمام آبادی تقریباً نوے فیصدی جس کا مسلم آبادی ایک اوسط ۵۰ لاکھ تک ہے اسلام سے ہم آغوش ہو گئی۔

زمانہ گذشتہ کی وسیع معلومات جو مشرقی تجارت سے وابستہ ہیں ان کے ذریعہ یہ چلتا ہے کہ کہ سلسلہ سے قبل عرب ایشیا کے ملکوں کے ساحلی علاقوں میں تجارت کے ذریعہ آیا جایا کرتے تھے۔ اور اسی سلسلہ میں وہ سماترا جاوا وغیرہ جزیروں تک پہنچے بہت جلد انھوں نے وہاں کے اپنی آبادی پر حکمرانی سنبھالی اور تقریباً مسیح ۱۰۰۰ء کے وسط میں انھوں نے اسلام انڈونیشیا میں پہنچا اور شمالی مغربی سائیک کے کچھ لوگوں جو آئینہ کہلاتے تھے ایک عرب جن کا نام عبداللہ عرف تھا ان کے ہاتھ میں اسلام قبول کیا۔

عبداللہ عارف ہی کے ایک ساتھی برٹش کے ذریعہ دو مغربی ملک ایک اسلام پھیلتا چلا گیا۔ پندرہ صدی کے شروع میں مینانگ کہاؤ کے طاقتور بادشاہ نے اسلام قبول کر لیا جس سے اسلام کو کافی تقویت پہنچی سب سے پہلی مسلم حکومت آج بھی میں مشرق میں قائم ہوئی اور جو بان شاہ اس کا پہلا حکمران تخت نشین ہوا۔

ما کو پو لو اپنے مختصر قیام کا حلال کہتے ہوئے جو ۱۲۹۲ء میں سماترا کے شمالی ساحل پر گیا تھا یہاں کہتا ہے کہ جزیرے کے مشرقی کونے پر ایک کی سلطنت ہے تمام آبادی سب سے سلاویوں میں ایک ہی تہاج کہتے ہیں کہ ہم نے سماترا جاتے ہوئے تقریباً ۱۰۰۰ مسلمان خانہ داروں کی آبادی کو شمال میں پایا اور آرد سلطنت کا بادشاہ اور تمام کی تمام رعایا مسلمان ہے پندرہویں صدی کے نصف میں اسلام بہت جلد ترقی کرنے لگا جنوبی سماترا اور خاص طور سے لیبیا تک میں بھوٹی سے جو پکڑی اور پندرہویں صدی کے آخر میں لیبیا تک کی آبادی بھی مسلمان ہو گئی یہ تبلیغی قوم ۱۰۰۰ء میں جبکہ راجائن رقمہ جاؤا کی طرف سے اور بینک کلابی ایک سردار کے ذریعہ لیبیا تک کی طرف سے جاری تھا بارہویں صدی کے آخر میں جا جاوان جو مغربی جاوا میں واقع ہے اس کے تہذیبی اور دینی اسلام قبول کر لیا وہ ایک سوداگر کی حیثیت سے ہندوستان گیا اور ایک بہترین تبلیغ اسلام کی حیثیت سے وہاں دونا ڈیڑھ صدی کے بعد ایک عرب مولانا ابراہیم نے مشرقی جاوا میں جہاں گریسیک واقع ہے تبلیغی کام شروع کیا اور گریسیک ہی اس زمانہ کا تبلیغی مرکز بن گیا جہاں سے مختلف تبلیغی جماعت کی صورت میں اطراف میں روانہ کئے جاتے تھے اس طرح ہزاروں لاکھوں لوگ جو ترقی و ترقی اسلام کے حلقہ گوش ہوتے گئے اور مسلم حکومتیں قائم ہوتی گئیں۔

اسی عرصہ میں دوسرے عرب سبھوں سماترا اور جاوی سوداگروں میں نہایت ہی محنت کیساتھ تبلیغی جہاد جاری رکھا اور جزائر لوقا کی آبادی اس سے متاثر ہوئی دی۔ لیکن پندرہویں صدی میں اصل ترقی شروع ہوئی جبکہ (TIDOR) ٹائیڈر کا بادشاہ مع اپنی تمام رعایا کے مسلمان ہو گیا اور ٹرنٹ (TERNATE) کے حکمران نے گریسیک (GASIN) کے حکمران سے

میں اسلام قبول کر لیا ان دونوں حکمرانوں نے دوسرے سبھوں کی مدد سے اسلام کو چاروں طرف پھیلا دیا۔ لائیو میں عام طور سے ساحلی علاقوں میں مسلمانوں کی تعداد روز بروز ترقی گئی۔ سلاویوں میں مسلمانوں کے بیان کے مطابق ایک مسلم ریاست سیروانا شمالی علاقہ میں دیکھی گئی اور اسی زمانہ میں جنوبی علاقہ کی ایک ریاست بنجارا سین (BENJAR NASIN) کے بادشاہ اور اس کی رعایا نے اسلام قبول کیا۔ سلاویوں میں ریاست سکاٹا (Sukamada) کا پہلا مسلمان حکمران سوہو میں مادی میں سلاویوں (Sulawese) (سلیس) (celebes) میں بونیر (Bunier) اور سیکاسر (Macassar) نے ہندویہ اسلام اختیار کر لیا۔

سترہویں صدی کے شروع میں تقریباً سلاویوں کے تمام آبادی مع اپنے حکمران کے دوسرے اسلام میں بڑی سے بڑی تعداد میں داخل ہو گئی بعد کو سیکاسر کی ایک طاقتور حکومت بن گئی اس طرح انڈونیشیا کے دوسرے تمام جزائر مثلاً سبارا (Sumbawa) فلورس (Flores) اور لومبورا (Lombok) وغیرہ کی تمام آبادی حتمی اسلامی سے متاثر ہو کر اسلامی سرچشمہ حیات سے سیراب ہوئی یہ سوہو میں مادی اور سترہویں صدی میں انڈونیشیا کے حکمران کی جدہد بوربین انعام کے بڑھتے ہوئے اقتدار انکی چہرہ دہیتاں ان کے رد تک تمام کی کو سبب بنایا نظر آتی ہیں۔

تجارتی نقطہ نظر سے انڈونیشیا ایک نمایاں خصوصیت کا بیضہ سے مالک رہا ہے امدادی خاص کشش کے باوجود تمام دنیا کے بڑے بڑے تجارتی ملکوں کی نظر اس پر پڑتی رہی۔ مشرق اور مغرب دونوں کا تجارتی مرکز بن گیا۔ مغرب سے آئے والوں میں سب سے پہلے پرتگیزی تھے۔

جب تک یہ مغربی ممالک کے سوداگروں کی حیثیت سے آئے رہے انڈونیشیا والوں نے ان کو خوش آمدید کہا لیکن چوتھی صدی انھوں نے دوسرے ملکی سیاسی نہ بھی ساحلات میں دخل اندازی کی تو وہ لوگ اس کو مجبور کر گزارا نہ کر سکے اور انھوں نے ان کے خلاف محنت کا ردوائی کی اور تمام انڈونیشیا کے حکمرانوں نے پرتگیزیوں کے خلاف جنگ کر کے ان کا تعلق منقطع کر دیا۔

دوسرے تمام یورپین سوداگروں کو ڈچ

سوداگرز بادہ اہم تھے۔ یہ لوگ مشرقی اندونیشیا کے ساحل پر وارد ہوئے۔ لیکن جب اندونیشیا والوں نے دیکھا کہ ڈچ بھی اپنے گیز کی طرح ان کے ملک پر پوری پوری طرح قبضہ کرنا چاہتے ہیں تو ان کے خلاف بھی اعلان جنگ کر دیا۔ اور سب سے پہلے انکو نکال دینے کی ہر ممکن کوشش کی۔ لیکن بد قسمتی سے انھارویں صدی میں اندونیشیا کے حکمران اپنے کو متحد نہ کر سکے اور روز بروز انکی طاقت گھٹتی گئی اور ڈچے برابر اپنے اقتدار کو مضبوط تر بناتے گئے۔

اس زمانے کے نمایاں محب وطن اور مجاہدوں میں جھوں نے ڈچ فوجوں کو شکست دینے کے لئے جان کی بازی لگادی بنٹان (Bantan) ریاست کے سلطان عبدالغنی انڈونگ (Ranong) سے مشورہ کیا۔ ددرا کا شہر ادو تونا جو جو اور جلیہنر کے ایک گورنر بلا سید رہو پاتی

انیسویں صدی میں رفتہ رفتہ اندونیشیا کی تمام ریاستیں موت اور زندگی کی کشش میں مشغول رہنے رہے۔ تاہم جھوں اور اس طرح فوج خوار فوجوں نے انکی آزادی کی روح کا گھلا گھونٹ دیا۔ لیکن پھر کچھ دن بعد اندونیشیا کے محب وطن نوجوانوں کے دلوں میں حریت اور آزادی کا شعلہ بھڑکتا نکلا اور تھیں تو ہی تحریک ترقی کرتی گئی۔ سب سے پہلے ماتارام (Mataram) کے سلطان اننگ بھٹا

کا کارہے بڑا اڑکا عبدالحیدر دیوینگر تھا جس نے ڈچ حکومت کے ساتھ فیصلہ کن جنگ کی تیاری کی اور ۱۸۲۵ء سے ۱۸۳۰ء تک مسلسل ۵ سال تک اپنے ساتھیوں کے فوج فوجوں سے جنگ آزمایا۔ اور انکو بربستہ جانی جانی نقصان پہنچانے میں کامیاب ہوا۔ تقریباً اس کے ساتھی ایک محب وطن دیوینگر ٹوکی ادم ہندو جال کی سرکردگی میں سائرا میں ایک زبردست انقلابی بغاوت کا آغاز ہو گیا۔ پندرہویں یگرو کے پکڑ جانے کے بعد ٹوکی ہی کو تمام ڈچ طاقت کا مقابلہ کرنا پڑا آخر میں مجبوراً انکو شکست کھانی پڑی اور دونوں کو سلاوی کے جزیرے میں جلا وطن کر دیا گیا

انیسویں صدی کے اندونیشیا کا آخری قومی ہیرو اٹھ کاٹینکو عمر بھلا صرف ہی ریاست تھی جس کے دفاع کو ڈچ شکست نہ کر سکے تھے ۱۹۰۷ء میں ڈچ اور سلطان

اتحاد کے ابن لڑائی چھڑ گئی مشرقی اندونیشیا کے ملک کے کافی حصہ پر قابض ہو گئے لیکن باقی دوسرے لوگ براہ راست ملک وطن کی آزادی اور عزت کی خاطر اپنا غریبی و فاقہ بھریوں سے دیر انداز جھاکھینے رہے۔ اور اس غیر نالی عہدیت پسند جذبہ کو ڈچ طاقتوں نے نہ کر سکی۔ ان کی تمام فوجی چاہیں ایک ایک کر کے ختم ہو گئیں لہذا انھوں نے اپنے اپنے گھراؤں میں دوسری یورپین قوتیں انیشیا ملکوں سے کرنی چلی آتی ہیں۔

۱۹۰۹ء میں مشرقی اندونیشیا میں ٹینکو عمر نے پھر ایک نئی کردہ ملی اور ڈچ فوجوں کی رات کی خیمہ اور دن کا آرام حرام کر دیا اور اس طرح یہ مجاہد اعظم اور فردی مشرقی اندونیشیا کے دشمنوں کے خلاف جنگ کرنا ہوا ملک وطن پر قربان ہو گیا۔

مشرقی اندونیشیا کی تمام لڑائیاں ختم ہو گئیں لیکن چھوٹی چھوٹی لڑائیاں اور جھڑپیں مشرقی اندونیشیا میں جاری رہیں اسکے (Acheh) اور سلاویسی پر ڈچ مسلح فوجوں میں کبھی قبضہ نہ جاسکے۔ قبل اس کے کہ ڈچ تمام اندونیشیا کے پورے ملک بن جائیں اندونیشیا کے مسلمانوں پھر حاجی عمر متید جو کردہ اینٹو اور حاجی اگت سلیم کے سرکردگی میں ایک نئی قومی تحریک کے ذریعہ اپنے کو تنظیم کرنا شروع کر دیا اس تحریک کا نام سرکاری سلام تھا جو بعد کو ایں۔ آئی کے نام سے کہلائی جانے لگی۔ جب ایں آئی کی جگہ محمدیہ نے لی تو یہ حاجی ڈھکن کی قیادت میں اندونیشیا کی سب سے بڑی قومی ہندو ہی جماعت بھی جانے لگی۔ پریسڈنٹ سوہارتو ایک مرتبہ سائرا کے شہر ٹیکون میں اس جماعت کے صوبائی میٹھے تھے۔

ایں آئی بعد کو مشرقی اندونیشیا میں ایک نئی جماعت بن گئی جس کا نام "پارٹی شرکت اسلام اندونیشیا" ہو گیا۔ اندونیشیا کے مسلمان چھوٹی چھوٹی جماعتوں میں بھی تنظیم ہونا بھی شروع ہو گئے۔ لیکن آخر میں پی ایں آئی۔ آئی تمام مسلم جماعتوں کو ایک

فیڈریشن (Majlis A'hamiah) کے تحت آئی۔ مشرقی اندونیشیا کی سیاسی فیڈریشن بنائی گئی اس کا نام پی اے پی۔ آئی تھا اس میں ایم۔ آئی۔ اے۔ آئی جماعت نے بھی شرکت کی اور ایک نہایت حکومت کی ایک بڑی گونڈ کے ساتھ پیش کی

جاپانیوں کے قبضہ کے دوران میں اندونیشیا کے مسلمان جاپانی شہنشاہیت کی خلاف ورسی کی طرح لڑنے لگے کہ وہ ڈچوں کے خلاف لڑ چکے تھے اور اس وقت موجود جمہوری حکومت کا سب سے بڑی جماعت تمام مسلمانوں پر مشتمل ہے اندونیشیا کے مسلمان ہمیشہ دین کے دوسرے مسلمانوں کیساتھ انکی تمام تحریکوں میں اشتراک میں کرتے رہے۔ سلطان عبدالغنی انڈونگ نے اپنے لڑنے کے کوچ کا فریضہ ادا کر کے اپنے لڑنے کے لئے بھیجا اور وہاں سے ترکی حکومت کو روانہ کیا تاکہ دوسرے تمام اسلامی ملکوں سے ایک فوج اور سردار نامہ بھی قائم کر کے جبکہ شمالی اندونیشیا کے بربریں عربوں پر نیکی اور ظلم کیا گیا تو اندونیشیا کے مسلمانوں نے سخت احتجاج کیا اور ساتھ ہی جبکہ اٹلی نے تو پوتی اور برکات میں مسلمانوں کا خون بہایا تو انھوں نے اٹلی کے تمام مال کا بائیکاٹ کر دیا اٹلی کی نی مونی ٹوپیاں جلا کر خاک کر دیں فیاٹ کاریں دیاؤں میں پھینک دیں اور کچھ اندونیشیا کے مسلمان فلسطین بھی پہنچے اور ظلم انداد کے خلاف جہاد کر کے دینا پر پھر سے یہ ثابت کر دیا کہ مسلمان خواہ کبیں بھی رہے وہ ایک دوسرے کے دکھ درد اور آرام اور خوشی میں برابر کا شریک ہے ساری دنیا کے مسلمان ملکر ایک قوم کہلاتے ہیں جہاں تک کہ اندونیشیا کے مسلمانوں کا تعلق ہندوستان مسلمانوں سے ہے اندونیشیا کے مسلمان اس چیز کے حسان منہیں

کہ ہندوستان ہی سے تبلیغی دوز اندونیشیا پہنچے۔ اور انکو اسلام کی پیروی اور سچی روشنی دکھائی۔ زیادہ تر ہندو فوجی ہندو سے روانہ ہوئے ہیں وجہ یہ کہ موجودہ اندونیشیا کی مسلمان آبادی کی مسلم دینیات اور رسم و رواج پر ان کا نمایاں اثر ہے۔ زیادہ تر شافعی فرقہ کے مسلمان ہیں جو کہ ہندوستان میں کور و منڈل اور ساحل مالابار آباد ہیں مشرقی اندونیشیا میں جبکہ ابن بطوطہ میں انکی اسکا بھی یہ بیان آگے چل کر وہ کہتے ہیں کہ ساتا میں سمودرا (Samudra) کے مسلمان ملکوں کے ہندوستان میں دھلی کے دربار سے اچھے دوستانہ تعلقات تھے لیکن بہت عرصے پہلے دکن کے سوداگر اندونیشیا کے ساحلی علاقوں میں آباد ہو چکے تھے اور اسلامی پورے کو پہنچ رہے تھے۔

ہندوستان اور اندونیشیا کے مسلمانوں کا ہر دوستانہ رشتہ برابر محل بادشاہوں کے زمانے سے جلا کر رہا ہے (راتی ۱۰ ص ۱۶)

ہندوستان اور اندونیشیا کے مسلمانوں کا ہر دوستانہ رشتہ برابر محل بادشاہوں کے زمانے سے جلا کر رہا ہے (راتی ۱۰ ص ۱۶)

پھیلن

انیس جہاں

آج کی شام غیر معمولی طور پر خوبصورت اور دلکش تھی۔ بہار کا آغاز ہو چکا تھا۔ اسلئے موسم بھی خوشگوار تھا۔ میں بڑی دیر تک کھڑکی کے سامنے بیٹھی ہوئی تازہ اخبار پڑھتی رہی۔ اور جب اخبار بھی ختم ہو گیا تو پھر کچھ کہنے لگی۔ کافذ کے وہ تین صفحے ابھی فضول باتوں سے سیاہ کر دیئے۔ آخر ش اکتا کر بہر نکل گئی۔ بارش کی وجہ سے شہرک پر جا ہی گڑھوں میں پانی بھر گیا تھا۔ شہرک کچھ گھٹی سی ہو گئی تھی۔ بار بار پیر پھیلنے لگتا۔ بارش میں تو عموماً پیر پھلتے ہی ہیں۔ ادھر کوئی پھیلا اور ادھر لوگ تہقہ مار کر تھپتھپے مگر نہ گرنے والا اس طرح شہر مند ہو کر بھاگتا ہے جیسے گدھے کے سر سے سنگ۔ اور اگر بارش نہ بھی ہو تو نہ بھی پھیلنے والے تو پھیل ہی جاتے ہیں۔ اور اس طرح یہ پھیلن سبھی کئی طرح کی ہو کر رہ جاتی ہے۔ ایک پھیلن تو یہ بھی ہوتی ہے کہ بارش کی وجہ سے پیر پھیل جاتا ہے۔ اور ایک پھیلن وہ ہوتی ہے جو کسی عین بدن حالی و دشواری کو دیکھتے سے ظہور میں آ جاتی ہے۔ تلون کیش نہیں پھیل جاتی ہیں رائل بازار کی دلکش دوکانوں کے سامنے سوٹریں کھڑی ہیں۔ کچھ تلنے بھی آمد رفت کا سلسلہ جاری تھا۔ لوگ دفاتر سے واپس ہو رہے تھے۔ بڑے سے اور جوان آنکلیں دوکانوں کے اندر آنے جانے والی غور نوں کے رتھوں میں نہر کوستی گھسنے کی کوشش کر رہی تھیں کچھ لوگ یونہی ادھر ادھر کی باتیں کرنے کے لئے کھڑے ہو گئے۔ کماز کم انگہر سوار ہوئے وادیوں کے خوبصورت سینہ ڈلی نظر آ جاتی۔ اور سینہ ڈلیوں کے اندر سے نظر آنے والے سینہ سینہ اور خانی خانی پیروں کی جھلک۔ کیا کچھ کم تھی؟ غائب ہو رہی تھی مانگے باجالی می جانب سر پٹ بھگے جا رہے تھے۔ ہروں کے اندر سے سینٹ کی مہنی جھینو جھینو کھل کر دانتوں کو سطر کرنے لگی غائبش کے صوغہ پر مند و مست ہوئے والی باتیں۔ انگریزی ملی ہوئی اردو اور مہجورہ از کار غم۔ تانگے والے بھی

پیسے پستے لگے۔

وہ بول بال کیا جانے۔

کچھ باتیں ہاں کہاں کی شہرکس ناپیں۔ لوٹنے کا ارادہ کر رہی رہی تھی کہ غائبش سے واپس آتی ہوئی میں گچیاں لگی۔

کہاں گھوٹی پھر رہی ہو۔ اس نے پوچھا۔

سرکارا پھرنا۔ جتنا۔ مسکرا کر آواز دہرا کر دوں کو اپنی طرف متوجہ کرنا۔ یہ اچھا نہیں کم از کم میں اسے پسند نہیں کرتی۔

ہاں یہ تو میں بھی جانتی ہوں میں نے آتی ہوئی ہنسی کو ضبط کرتے ہوئے کہا میں کیا کر دوں گپتا ہنسی آج رکتی ہی نہیں۔ آج میں نے ایک افسانہ لکھا ہے۔

غارت ہو جائے لہزار افسانہ اور تم کو کیا کہوں پھر وہ بات کاٹنے بدلتے ہوئے بولی اچھا یہ بتاؤ غائبش بھی دیکھی۔

ہاں۔ کیوں نہیں۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ میں نے اور بھی بہت کچھ دیکھا ہے۔ دوکانوں کے اندر آتے جانے والی عورتیں۔ دفتر سے آتے ہوئے مرد گھورتی ہوئی تیز تیز ناہمی آگئیں۔ پھیلنے ہوئے جوان اور بڑے اور گپتا میں نے ان لوگوں کو بھی دیکھا ہے۔ جو تاج کی کی چست پر چڑھ کے باب عالی کی سہری ر دہلی عورتوں کو کچھ مہرے تھے۔ اور باجالی کے اس در بان سپاہی کو بھی دیکھا ہے۔ اسکی باتیں سبھی میں جو غائبش سے واپس جانے والی عورتوں کو بڑھاپا اچھی آپ تو ابھی سے جا رہی ہیں کھانا تو کھایا ہوتا کم از کم پانی پی بیٹھے۔

میں جو کے بیماروں کو کس پر چھوڑے جلتے ہو۔۔۔۔۔

تم کیا باتیں کر رہی ہو گپتا کہنے لگی۔

سلوم ہوتا ہے۔ آج تم نے کچھ پی لی ہے۔

نہیں۔ یہ میرے نہ سب میں جائز نہیں۔ ہاں یہ ممکن ہے

خود کھنے کی کچھ پی لیا ہو۔ اچھا جبر جانے دو اسے وہ کہنے لگی میں تم سے ایک ضروری بات کہنا چاہتی ہوں اچھا ہوا تم میں نہیں۔ بات یہ ہے کہ غائبش کی وجہ سے کل اسکول میں بھی غائبش میں ایک دوکان پر کھڑے ہوئے تھے۔ دوکان پر ایک صاحب کتا ہیں خرید رہے تھے اور صبح تھپتھپ سے طالب علم سلوم ہوتے تھے۔ میری مطلوبہ چیز دیکر دوکاندار کہنے لگا۔ آج اتنی دیر بھر جائیے کہ یہ صاحب سامان خریدیں۔ اس کے بعد آپ کے نوٹ کے باقی روپے دیدہ بن جائیں گے۔

لیکن خباب مجھے دیر ہو رہی ہے میں اتنی دیر نہیں بھر سکتی۔ میں نے اعتراض کیا اسکی دوکان پر جواب بھی نہ دینے پایا تھا کہ وہی صاحب جو پہلے سے موجود تھے کہنے لگے پریشان ہونے کی ضرورت نہیں۔ مجھ سے لے لیئے۔ سے روپے کی ضرورت نہ ہے آپکو۔ میں نے کہا گپتا یہ لوگ ہمیشہ عورتوں کی پریشانی سے متاثر ہو کر اپنی خدمات پیش کر دیتے ہیں۔ اور اگر کبھی کوئی انکا ہم جنس کسی پریشانی میں مبتلا ہو جاتا ہے تو اس طرح کترا کر نکل جلتے ہیں۔ جیسے ان فداؤں کو منے دیکھا ہی نہیں میں گپتا ہنسنے لگی۔

ہاں تو خبر میں کل شام سینا چلی گئی۔ برابر والی سیٹ پر کوئی صاحب رونق افروز تھے۔ انٹرول ہونے پر میں نے دیکھا کہ یہ وہی صاحب تھے جنھوں نے ارادہ بدر دی جی ہاں محض ارادہ بدر دی یہیے نوٹ کی وضوح روپے عنایت سے تھے۔ محض نے بہت کوشش کی کہ کسی طرح میں ان سے مل سکوں۔ یا ان کو ہی گفتگو کرنے کا کوئی بہانہ نہ پاتا تھا۔ ادھر میں نے انکے طرف توجہ نہ کی اور ادھر تکمیل ختم۔ اور وہ آقا گفتگو کا بہانہ تلاش نہ کر سکے۔ لیکن جو وقت میں سینا کی عمارت سے باہر نکل رہی تھی۔ میرے کمرے کے دروازے پر آئے۔ اپنا ایڈریس کارڈ میرے پیروں پر گر دیا۔ میں نے کارڈ اٹھا لیا۔

کیا نام ہے ان کا۔ میں نے پوچھا۔

برٹیش چندر۔ لاہور میں جو کٹری کی تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ اب میں اپنی تعلیم پر عید ستاسف ہو کر۔ میں نے کارڈ کیوں اٹھا لیا۔ اور اگر اٹھا ہی تھا تو کیوں نہیں اسکی آنکھوں کے سامنے ہی پر زہ برزہ کر دیا۔

ہاں واقعی تم نے تعلیم کی کارڈ اٹھا لینے سے انکی بہت افزائی ہوگی۔ کیا تعجب جواب پھر وہ تمہیں پریشان کرے گپتا کہنے لگی آج سو رہے جب میں ہسپتال جا رہی تھی وہ مجھے راستہ میں لگیا اور پھر وہی میں بھی پناہ لینے ہوئے

ہستیاں اور جنوبی افریقہ کے تعلقات!

ایشیاٹک لینڈ ٹینوریل کے نتائج!!

ایشیاٹک لینڈ ٹینوریل انڈین ری پرنٹ
بل کو منسوی کرنے کے بارے میں جنوبی افریقہ
کی یونین گورنمنٹ نے حکومت ہند کے احتجاج کو
متاثر ہے اعتدالی برتی ہے۔ یونین گورنمنٹ کے
اس رویہ کے خلاف احتجاج کے طور پر ہندوستان
اور جنوبی افریقہ کے درمیان موجود تجارتی معاہدہ
ختم کیا جا رہا ہے۔ اور چونکہ حالات سدھرتے نظر
نہیں آتے اس لئے فردری خیال کیا گیا ہے کہ
بائی کمشنر کو واپس بلا لیا جائے۔

یونین گورنمنٹ نے ابھی ابھی جوڈرٹ
ایشیاٹک لینڈ ٹینوریل انڈین ری پرنٹیشن بل
پاس کیا ہے اور جس کی گورنر جنرل سے منظوری
مل چکی ہے وہ ان قوانین کے سلسلے کی ایک تہائی
کڑی ہے جنہیں یونین گورنمنٹ جنوبی افریقہ میں ختم
ہندوستانیوں کی مخالفت اور حکومت ہند کے احتجاج
سے باوجود وقتاً فوقتاً پاس کرتی رہی ہے۔ اس وقت
جنوبی افریقہ میں ہندوستانیوں کی آبادی ۲۴۰۰۰۰
ہے۔ اور یہ مثال۔ فرانسیسی اور کریپ آف گڈوپ
میں پھیلی ہوئی ہے۔ مثال کے صوبہ کے ۲۰۰۰۰
ہندوستانیوں میں سے جو وہاں بود دہاش اختیار کرچکے
ہیں۔ ۱۱۸۰۰۰ افراد ڈوٹن ہیں۔ ہتے ہیں
ڈوٹن میں یورپیوں کی آبادی ۲۵۰۰۰ ہے۔

ہندوستانیوں نے ۱۹۴۷ء میں مثال جانا
شروع کیا۔ ان کا وہاں جانا حکومت مثال کی متواتر
درخواستوں کی وجہ سے تھا جو اس نے گئے کے
مزدوروں کے لئے غیر ہندو مزدوروں کے حصول
کے لئے کی تھیں۔ جب مزدوروں کے متعلق پہلے
اقرار نامہ کی مباد ختم ہوئی اور انہوں نے ہندوستان
واپس آنا شروع کیا تو آبادکاروں کو مقامی طور پر
ایسی مزدور حاصل کرنے میں وقت پیش آئی اور

شکر کی صنت کو تباہی کا خطرہ لاحق ہو گیا۔ حکومت
مثال نے پھر دیو استیں کو ناشر نہیں کیا۔ چنانچہ
حکومت مثال اور حکومت ہند کے درمیان ایک
معاہدہ ہو جس کی رو سے ہندوستان سے گئے ہوئے
ان مزدوروں کو جو مزدوری کی مقررہ میعاد کو پورا
کرنے کے بعد ان نوآبادیوں میں بود دہاش اختیار
کرنا چاہتے تھے ہندوستان جانے کے لئے مفت
سفر کے انتظام کے عوض رہنمیں دی جاتی تھیں
اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ۱۹۴۷ء میں لوگ پھر مثال جاتے
گئے۔ ترک وطن کرنے کے مثال جانے کی شرائط کا
ایک اہم جزو یہ تھا کہ مزدوری کے اقرار نامہ کی میعاد
ختم کرنے کے بعد مزدوروں کو وہاں دی درجہ حاصل
ہو گا جو دوسرے لوگوں کو حاصل ہے۔ وہ ملک کے
عام قانون کے تحت زندگی بسر کرے گا۔ اور کسی
قسم کے امتیازی قوانین کا شکار نہیں بنایا جائے گا
حقیقت یہ ہے کہ حکومت ہند نے اپنے مراسلے
میں حکومت مثال پر یہ بات واضح کر دی تھی کہ ہم
لوگوں کے دوبارہ مثال جانے کی اس وقت تک
اجازت نہیں دے سکتے جب تک ہیں یہ اطمینان
نہ ہو جائے کہ نوآبادی کے حکام کو ہندوستانی
تارکان وطن کے متعلق اپنے فرائض کا پورا پورا
احساس ہے اور یہ کہ مثال میں ملک منظم کی اس
رعایا کی پوری پوری حفاظت کو یقینی بنانے کے لئے
مؤثر تدابیر اختیار کی گئی ہیں۔ ۱۹۴۷ء کے بعد
مزدوری کے اقرار نامہ کے مطابق ہندوستانیوں نے
متواتر مثال جانا شروع کیا۔ اور قدرتی طور پر
جلدی ہی آزاد ہندوستانی بھی وہاں جانے لگے۔
کیونکہ اس وقت ان کے جنوبی افریقہ میں بود دہاش
اختیار کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں تھی۔

پابندیاں! حکومت ہند نے ہندوستانی
مزدوروں کو جنوبی افریقہ
جانے کی ترغیب دینے کے لئے اس غرض سے
بہت کچھ کیا کہ حکومت مثال اور باغات کے مالکوں
پر احسان کیا جائے۔ لیکن جب وہ وقت آیا کہ
اس نوآبادی میں ہندوستانی آزاد لوگوں کی
حیثیت سے آباد ہو سکیں تو حکومت مثال نے
اپنے معاہدے کا پاس کرنے کی بجائے ان پر
پابندیاں لگانا شروع کر دیں۔ ۱۹۴۷ء میں ہندوستانیوں
کو سیاسی رائے دی سے محروم کر دیا گیا۔ اس کے بعد
۳ پونڈ سالانہ کی شرح سے پول ٹیکس لگا دیا گیا۔
اور مثال میں ہندوستانیوں کو منسوخ تارکان وطن
قرار دیا گیا۔ ساتھ ہی ساتھ ہندوستانیوں کے وہاں
ان کی رہائش اور تجارت پر پابندیوں کی شکل میں
مثلاً سوال میں ہندوستانیوں کے خلاف شدید
جاری رہی۔

ہندوستانیوں کے خلاف شورش کا نتیجہ مٹر
گاندھی کے زیر ہدایت عدم تشدد کی مداخلت تحریک کی
صورت میں ظاہر ہوا۔ جو سٹیشن اور گاندھی کے
درمیان ۱۹۴۷ء میں ایک معاہدہ ہو جانے پر ہند
کر دی گئی۔ اس معاہدہ کی رو سے ۳ پونڈ والے
ٹیکس کی منسوخی اور دوسری شرکیاتوں کے ازالہ کا
وعدہ کیا گیا۔ جنرل سٹیشن نے یہ امید ظاہر کی اس
معاہدہ سے اس جھگڑے کا آخری اور قطعی فیصلہ ہو گیا
پہلی جنگ عظیم کے بعد ہندوستانیوں کے خلاف
ایک تازہ شورش شروع کی گئی۔ جس نے ایسے
قوانین کی شکل اختیار کر لی جس کا مقصد یہ تھا کہ
غیر ہندوستانی علاقوں میں زمین خریدنے اور رہائش کرنے پر
پابندیاں لگا دی جائیں۔ ڈاکٹر نان کے الفاظ
کا یہ حایہ تھا کہ ہندوستانیوں کو ایک غیر منصفی
اور ان کی تعداد کو کافی حد تک گھٹا دیا جائے۔
خوش قسمتی سے پارلیمنٹ کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے
کلاس ایریا بل زائد المیاد ہو گیا۔ اگلے سال ایریا
ریزیویشن بل پارلیمنٹ میں پیش کیا گیا۔ جسے حکومت
ہند اور حکومت مثال کے درمیان مشاعرے میں ایک
کانفرنس میں مشترکہ مذاکرات تک حکومت ہند کے
کہنے پر واپس لے لیا گیا۔ اس معاہدہ کی رو سے جسے
کیپ ٹاؤن اگر مینٹ کہا جائے، یونین گورنمنٹ نے
یہ ذمہ داری قبول کی کہ وہ تقسیم اور دوسرے ذرائع کو

ان ہندوستانیوں کی ترقی کا استفادہ کرے گی۔ جو یونین میں رہ جائیں اور جو مغربی طرز زندگی اختیار کر کے لے تیار ہوں۔ دوسری طرف حکومت نے بھی وطن واپس آنے والے ہندوستانیوں کے لئے اور زیادہ انتظامات کرنے کی انتہائی کوشش کا وعدہ کیا۔

لیکن کیپ ٹاؤن اگر مینٹ پر کبھی عمل نہیں کیا گیا۔ صوبائی اور میونسپل حکومتوں کی غفلت کو باعث اس معاہدہ کی بہبودی و ترقی دانی نہ ذات پر عملدرآمد کیا ہی نہیں گیا۔ آج میں سال کے بعد حالت یہ ہے کہ جنوبی افریقہ کے ہندوستانیوں کو رائے دیے کا کوئی حق حاصل نہیں اور ان مختلف قسم کی اقتصادی، سماجی اور سیاسی پابندیاں عائد ہیں۔ جنوبی افریقہ کی یونین میں بسنے والے ہندوستانی ایک صوبے سے دوسرے صوبے کو نقل مکانی نہیں کر سکتے۔ وہ ٹریڈ میں۔ ریلوے کے ڈبے۔ تفریح گاہیں اور ایسے رشتہ دار استعمال نہیں کر سکتے جو صرف یورپیوں کے لئے مخصوص ہوں۔ ان کیلئے طب یا انجینیری کی تربیت حاصل کرنے کی کوئی سہولیت موجود نہیں۔ لازماً حکومت ہند کو جنوبی افریقہ سے آنے والے ہندوستانی طالب علموں کیلئے ہندوستان کی مختلف درس گاہوں میں ششیت محفوظ کرنی پڑی۔ ادنیٰ جگہوں کے علاوہ ہندوستانی کسی آسی پیسٹین نہیں۔

۱۹۳۹ء کا عارضی قانون! جہاں تک کے ہندوستانیوں کا تعلق ہے یونین گورنمنٹ نے ۱۹۳۹ء کا عارضی قانون منظور کر کے ۱۹۳۹ء میں ہندوستانیوں کے ان حقوق پر پابندی لگانی چاہی کہ وہ بعض زمینیں نہیں لے سکتے اور ٹرانسوال میں کہیں بھی تجارت نہیں کر سکتے آج کل ٹرانسوال کے ہندوستانی تاجروں کو لائسنس لینا پڑتا ہے جو آسانی سے نہیں ملتا اور وہ اس شہر میں اپنا کاروبار کسی دوسری جگہ منتقل نہیں کر سکتے۔ یہ قانون دوسال کے لئے تھا۔ اس کے بعد ۱۹۳۹ء میں انڈین پینی ٹریشن کمیشن مقرر کیا گیا جسے پہلا بروم کمیشن کہا جاتا ہے اس کمیشن کا کام یہ تھا کہ اس امر کی تحقیقات کر کے ایک رپورٹ پیش کرے کہ آیا یہ حقیقت ہے کہ ہندوستانی

ان زمینوں پر ناجائز قبضہ کر رہے ہیں جو ان علاقوں میں واقع ہیں۔ جہاں یونینوں کی غالب اکثریت ہے۔ کمیشن نے رپورٹ پیش کی کہ ۱۹۳۷ء سے ٹرانسوال میں ہندوستانیوں کا داخلہ و قساک ذخیرہ تک حد تک نہیں ہوا۔ اور شمال میں بھی ان کا داخلہ بالکل معمولی رہا۔ اس کے کچھ عرصہ یورپیوں نے بیان کیا کہ کمیشن کی رپورٹ کی اصلاح کے بعد یورپیوں کی غالب اکثریت والے علاقوں میں ہندوستانیوں کا داخلہ ایک شدید خطرہ بن گیا ہے۔ اور انہوں نے ڈر بن کے لئے ایک اور کمیشن کے تقرر کے لئے ضروری کیا۔

دوسرا بروم کمیشن! چنانچہ ایک کمیشن مقرر دوسرا بروم کمیشن کہلاتا ہے۔ اور اس نے رپورٹ پیش کی کہ اگرچہ ہندوستانیوں نے تھوڑا انفرودیمیا منگوا ہے بہت زیادہ مبالغہ کیا ہے بیان کیا گیا ہے اور کمیشن اور پبلک کو ایک غلط نقشہ پیش کر کے اور واقعات کو توڑ مروڑ کر گمراہ کیا گیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ہندوستانی آجودنے جنگ کے دوران میں روپیہ کمایا تھا۔ اور وہ کسی کام میں نہیں لگا یا گیا تھا۔ وہ اپنا روپیہ ہندوستان اس خون سے نہ بھیج سکے کہ کہیں ان پر بیرونی ملک سے محبت رکھنے اور اس ملک سے ناجائز فائدے اٹھانے کا الزام نہ لگایا جائے، جس میں وہ سکوت اختیار کر چکے تھے۔

اس کے علاوہ وہ تقریباً گندی جگہوں میں رہتے تھے۔ اور معیار زندگی کے بہتر ہوجانے کی وجہ سے قدرتی طور پر پاس بات کے خواہشمند تھے کہ زیادہ عافیتھری جگہوں میں رہیں۔ لہذا انہوں نے بعض ایسی زمینیں غیر معمولی قیمتوں پر خریدیں جنہیں یورپیوں نے رد کر دیا تھا۔ یا یورپیوں کے علاقوں کے قریب واقع تھیں۔ اگرچہ ۲۵۰۰۰ یورپیوں کے مقابلہ میں ہندوستانیوں کی آبادی ۱۱۸۰۰۰ تھی۔ لیکن وہ خاص ڈوبن میں جائیداد کے مجموعی طور میں سے صرف ۴ فیصدی کے مالک تھے۔

پینگ بل! لیکن یورپیوں کا شور و غل بہت بڑھ گیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حکومت ہند کے احتجاجوں کے باوجود ۱۹۳۹ء میں یونین کی پارلیمنٹ میں پینگ بل تیزی کے ساتھ منظور کر لیا گیا۔ اس طرح پہلی مرتبہ شمال میں

ایشیائیوں کے زمین حاصل کرنے پر قانونی پابندی عائد ہوئی۔ حکومت ہند اور جنوبی افریقہ کے ہندوستانیوں کے تازہ احتجاجوں سے متاثر ہو کر یونین کی حکومت نے ۱۹۳۹ء میں ایک تحقیقاتی کمیشن مقرر کیا۔ جو تیسرا بروم کمیشن کہلاتا ہے۔ تاکہ وہ ان معاملات کے متعلق تحقیقات کے بعد رپورٹ پیش کرے جن کا اثر صوبہ شمال کے ہندوستانیوں پر پڑا ہے۔ ہندوستانی کمیشن سے اشتراک عمل کرنے پر رضامند ہوئے۔ اس کا نتیجہ نکلا کہ معاہدہ پر پورا گیا ہوا۔ اس معاہدہ میں طے پایا تھا کہ پینگ بل کے بجائے شمال پر اوٹشل کونسل ایک آرڈیننس پاس کرے جس کے ذریعہ ایک لائسنس دینے والا بورڈ قائم کیا جائے۔ اس بورڈ کے یورپین اور ہندوستانی ممبر ہوں۔ اور اس کا صدر ایک ایسا یورپین بنایا جائے جو قانونی تسلیم رکھتا ہو۔ حکومت ہند کی رائے میں یہ ہندوستانی کے مسئلہ کا صحیح حل نہ تھا۔ مگر پھر بھی وہ اس پر رضامند ہوئے کہ اس معاہدہ کو آزما لیا جائے۔

یورپیوں کے احتجاج کی وجہ سے پورا ہوا کہ جس مجلس منتخبہ کے سپرد یہ قانون کیا گیا تھا اس نے اس میں ریویسٹ تبدیلیاں کر دیں۔ اور حکومت ہند نے اس کے متعلق یہ رائے ظاہر کی کہ اس سودہ قانون میں کئی اہم امور کے لحاظ سے معاہدہ بہت زیادہ کی خلاف ورزی کی گئی ہے۔

ہندوستان جو اب ایکٹ نافذ کیا! جب پاس کیا گیا اور حکومت ہند کے احتجاج کو رد کر دیا گیا تو حکومت ہند نے اپنا جوابی ایکٹ نافذ کر دیا اور جنوبی افریقہ کے غیر ہندوستانی نسل کے باشندوں کو ہندوستان میں آباد ہونے کی ممانعت کر دی۔ اور اجازت نامہ لئے بغیر ان کو ہندوستان میں جائیداد حاصل کرنے یا رکھنے کے حق سے محروم کر دیا۔ خوش قسمتی سے یونین کی حکومت نے آرڈیننس کو خلاف قانون قرار دیا اور ہندوستانی مسئلہ کا کوئی اور حل معلوم کرنے کا ارادہ ظاہر کیا۔ جون ۱۹۳۹ء میں یونین کی حکومت نے آرمی کے ہر طبقہ کے لئے جس میں ہندوستانی بھی شامل تھے بہتر مراعات کا انتظام کرنے کا قانون بنانا چاہا۔ مگر ان کے (ہنگامی اختیارات) کا ایکٹ پاس ہو گیا۔ اور اس کی ایک دفعہ کے تحت شمال پر اوٹشل کونسل نے

مثال ہاؤسنگ آرڈیننس نافذ کیا۔ مختلف درجے پر ہندوستانی بانی کشن اور ہندوستانی آبادی کے نمایندگان سے صلاح و مشورہ کیا گیا۔ چونکہ انتظامی طور پر قیمن ملاوٹ کیا تھا کہ نئے آرڈیننس سے موجود ہندوستانی غفلت سے کو کسی طرح بھی نقصان نہ پہنچے گا۔ اس لئے حکومت ہند بھی چپ چاپ مان لیا۔ حکومت ہند سے اشتیاق بھی کیا گیا تھا کہ ۱۳ مارچ ۱۹۴۷ء کے بعد پکنگ ایکٹ (ہندو ہندو کا قانون) ختم کر دیا جائے گا۔ حکومت ہند کو توقع تھی کہ زمینوں کے متعلق ہندوستانی حقوق کا مسئلہ حل کئے کے لئے یہ امور کافی ثابت ہوں گے۔

ایشیاٹک لینڈ مینیورل! ڈرافٹ ایشیاٹک مینیورل اور انڈین ریسرچ نیشنل بل کی بات سن کر بڑی حیرت ہوئی۔ حکومت ہند کی رائے میں یہ بل پکنگ ایکٹ کی بہ نسبت کئی لحاظ سے زیادہ برا ہے۔ کیونکہ اس ایکٹ کا اطلاق شہری علاقوں میں سکونت زمین پر ہوتا تھا۔ مگر موجودہ بل کا اطلاق شہری اور دیہی علاقوں میں ہر طرح کی زمینوں پر ہوتا ہے۔ جس میں زرعی زمینیں بھی شامل ہیں۔ حکومت ہند کا خیال ہے کہ اس کی وجہ سے مثال اور برائے سوال جہریں ہر قسم کی شہری اور دیہی زمینوں پر پکنگ ایکٹ کے شرائط مستقل طور سے نافذ ہو جائیں گے۔ جو حق رائے دی فرقہ وارانہ بنیاد پر دیا گیا ہے۔ اس سے مثال پائشل کونسل کے علاوہ جہاں ہندوستانی بھی نمائندگی کر سکتا ہے ہر جگہ کی نمائندگی یورپینوں کو حاصل ہوگی۔

حکومت ہند نے کہا کہ اس بل کو قانون کی شکل دینا ملتوی کر دیا جائے۔ اور جیسی کہ تیسرے بر دم کمیشن نے سفارش کی تھی (یہ واحد سفارش تھی جو کمیشن نے کی تھی) یونین کی حکومت سے استدعا کی کہ کوئی اور حل معلوم کرنے کے لئے ہندوستانیوں کے نمائندہ وفد کو باریاب کیا جائے۔ یہ تجویز مسترد کر دی گئی اور بل کو پارلیمنٹ سے پاس کر لیا گیا۔ دوسری جنگ عظیم کے بعد سے جو جدید بین الاقوامی تنظیم نظر پیدا ہوا ہے اس کی بنیاد پر یہ رویہ بالکل غیر منصفانہ حکومت ہند کو نوٹس دینا پڑا کہ یونین کی حکومت کیلئے جو تجارتی معاہدہ قیادہ ختم کر دیا گیا۔ جنوی افریقہ کے ہندوستانیوں کی کانگریس کا ایک وفد حکومت اور انڈیگو ہند کی امداد حاصل کرنے کے لئے ہندوستان میں موجود تھا۔

خداوند عالم کا اس ضعیف انسان پر بڑا احسان ہے کہ اس نے مجھے قرآن مجید کے سمجھنے کی توفیق عطا کی۔

علوم تعزیر بر شاہ صاحب نے جو کتابیں لکھی ہیں ان میں اللہ عز وکبیر فی اصول التذکرہ خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ اس کتاب کے چار باب ہیں۔

پہلا باب علوم پنجگانہ کے بیان میں ہے شاہ صاحب قرآن مجید کے معانی کو یوں ترتیب دیتے ہیں (۱) علم احکام (دب) علم مناظرہ یعنی یہود، نصاریٰ، مشرکین اور منافقین کی خصوصیات آپ نے بتایا ہے کہ آج بھی نام نہاد مسلمانوں میں ان فرقوں کی عادتیں موجود ہیں۔ اور قرآن کے ارشادات ان کے لئے مفید ہیں۔ (ج) علم التذکرہ بآلہ اللہ (د) علم تذکرہ بایام اللہ (د) علم تذکرہ موت و بعد الموت۔

اس کتاب کے پڑھنے سے پتہ چلتا ہے کہ شاہ صاحب قرآن کے احکام کو دیکھنے سے وسیع مفہوم دینا چاہتے ہیں۔ وہ مختلف سورتوں اور آیتوں کے متعلق اس باب نزول کا خیال ضرور رکھتے ہیں۔ لیکن اس بات کا بھی خیال رکھتے ہیں کہ ایسا کرنا قرآن کریم کے اصلی مقصد پر پردہ نہ پڑ جائے۔ چنانچہ آپ باب اول میں لکھتے ہیں: عام مفسرین نے ہر ایک آیت کو خواہ مباحثہ کی ہو یا احکام کی ایک قصہ کے ساتھ مربوط کیلئے۔ اور اس قصہ کو اس آیت کے لئے سبب نزول قرار دیا ہے۔ لیکن حق بات یہ ہے کہ قرآن کے نزول سے مقصد اصلی نفوس بشریہ کی تہذیب اور ان کے باطن عقائد اور فاسد اعمال کی تردید ہے۔ بہر حال خاص واقعات جن کے بیان کرنے کی تکلیف اٹھانی تھی ہے ان کو اس باب نزول میں چنداں دخل نہیں۔ مگر سوائے حدود و چند واقعات کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یا اس پیشتر واقع ہوئے ہیں۔

(م، ۱)

شاہ صاحب کی جان خطرے میں پڑ گئی۔ اور آپ کو جھوٹا ایک عرصہ کے لئے دہلی کو خیر آباد کہنا پڑا۔ آخر شاہ صاحب کو اپنے مقصد میں کامیابی ہوئی۔ آپ نے لوگوں کو بھیجا کہ قرآن مجید اس لئے نہیں آیا کہ اسے ریشمی عجزانوں میں لپیٹ کر طاق میں تیرکار کھا جائے یا جس طرح دوسری قومیں ستر شہر حاکم تھیں اسے بھی طوطے کی طرح بغیر سمجھے پڑھ لیا جائے۔ بلکہ یہ کتاب انسانی زندگی کا دستور العمل ہے۔ اور زندگی کے تمام خاتون کو سب سے نقاب کرتی ہے۔ اور اس کے نزول کا مقصد یہ تھا کہ لوگ اس کو پڑھ کر سمجھیں اور ان حقائق کو اپنی زندگی کا دستور العمل بنائیں۔ آخر کار مفسرین کی عظمت ماند پڑ گئی اور نہ صرف شاہ صاحب کے فارسی ترجمے نے رواج پایا بلکہ اردو اور دوسری زبانوں میں ترجموں کیلئے بھی سہولت پیدا ہو گئی۔ قرآن کریم کا ترجمہ ہی اتنا کام تھا کہ اگر شاہ صاحب اس کے سوا کچھ بھی نہ کہتے تو بھی اسلامی دنیا میں شاہ صاحب کا اسم گرامی رہتی دنیا تک دیشال ستارے کی طرح چمکتا۔ اس سلسلہ میں ہم آپ کی بے مثال جرأت کی داد دیتے بغیر بھی نہیں رہ سکتے جو آپ نے ماضین عصر کی غوغا آرائی کے مقابلہ میں دکھائی۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن مجید کے موزوں تیس کے لئے جن خصوصیتوں کی ضرورت ہے وہ شاہ صاحب سے بڑھ کر آج تک کسی مترجم میں جمع نہیں ہوئیں۔ مولانا ندو احمد صاحب فرماتے ہیں۔ فی الحقیقت قرآن کے مترجم ہونے کے لئے جتنی باتیں درکار تھیں، ترجمے سے ثابت ہو چکی ہیں کہ وہ شاہ صاحب میں علی وجہ اتمال پائی جاتی تھیں۔ اور سب سے بڑی بات یہ کہ حضرت شاہ صاحب کی نظر تقاسیر و تفسیر اور دین کی کتابوں پر ایسی وسیع ہے کہ انہیں کا قصہ معلوم ہوتی ہے۔ ہر آیت بلکہ ہر لفظ کی نسبت مفسرین کے جتنے اقوال ہیں وہ سب ان کے پیش نظر ہیں۔ اور وہ ان میں سے جس کو واضح پاتے ہیں اسے اختیار کرتے ہیں۔

شاہ صاحب نے قرآن کریم کا ترجمہ کر کے اسی پر بس نہیں کیا بلکہ اس مسئلہ کے علمی پہلوؤں پر بھی ایک رسالہ لکھا۔ اور مقدمہ میں ترجمہ القرآن المجید میں قرآن کریم کے ترجموں کی رہنمائی کے لئے کارآمد باتیں درج کیں۔

شاہ صاحب اپنی ایک کتاب میں لکھتے ہیں کہ

(بقیہ صفحہ ۱۱)

شہنشاہ اورنگ زیب نے سلطان عبدالحمید کے سامنے
کے پکڑنے جانے پر ڈھک حکومت پر سخت ناراضگی کا اظہار کیا
اور یہی روایت آج تک ملک ہندوستان کے سلطان
قائم رکھے ہوئے ہیں ایٹھلو ڈھک سازش جو اٹھو پٹیا کے
مسلمانوں کے خلاف جاری ہے ہندوستانی کے دس کروڑ
مسلمان اس پر سخت ناراضگی اور غصہ کا اظہار کرتے
ہوئے احتجاج کرتے ہیں اسی طرح دہلی کے اردو سرے
اسلامی مالک بھی اس ظلم اور نا انصافی پر برا بھلا کہتے ہیں بلالوی
عمل خیل کو دہلی کے ہری طرح ختم ہونا چاہئے ورنہ وہ
اپنی بجلی کو دہلی کی روایت جو ہندوستان بھر ایران
افغانستان عرب ترکی اور دوسرے اسلامی ممالک
سے وابستہ ہے کھو بیٹھیں گے جنہوں نے جانی مالی نقص
برہم جتے برطانہ کا سکے معیشت کے دلوں میں رونا
پھونچا جانی ہے۔

(بقیہ صفحہ ۱۲)

دارالمطالعہ کے پاس کھڑا تھا میں سننے لگی۔
ایس وقت کوئی لائبریری کی طرف سے بے تحاشہ
سائل دوڑا ہوا آیا۔ تقریباً ۲۳ یا ۲۴ سال کی عمر
بال پریشان۔ سر سے ٹوپی ثابت۔ کوٹا وٹھلون پہنے
سائل پہ چلا آتا تھا گیتا جو تک اٹھی۔ دیکھنا۔ اس
نے کہا یہی ہریش چندر ہے لائبریری کے پاس وہی
ہی موٹر ہے۔ اور پھر اس نے گیتا کو دیکھ کر جو بیک ٹھکایا
تو سائل اٹھ گئی۔ بارش سے بھیجی گیتا کو تار کی پٹی شکر
پہ چارہ ہری طرح گرا۔ میرا دس گیتا کا ہتھ بندھل گیا۔
اور نیم۔ یا نصف ڈاکٹر ہریش چندر شرمندہ ہو کر بھاگے۔
سائل کی اس نا وقت پھیلنے نے انکا سامان غم کوڑا
میں نے دیکھا
رگھو نہ بننے والی گیتا کی ہنسی آج دیکھ کے نہ
رک رہی تھی۔

خلیل بدر۔ ایڈیٹر، پرنٹر، پبلشر نے بیٹل اڈا
پریس بھوپال میں چھپوا کر دفتر
"الحرا" بھوپال سے شائع کیا۔

وقائع علیہا

وزارتی مشن کا نتیجہ خیرستان!

دہلی۔ ۲۰ جون۔ آج وزارتی مشن نے ہندوستان کے لوگوں کو بتایا ہے کہ جہاں کانگریس اور مسلم لیگ نے
طویل عرصہ مالی آئینی شرائط منظور کر لی ہیں وہاں عارضی گورنمنٹ میں عدم اتحاد کی وجہ سے جو دشواری پیدا ہو رہی
اس کے لئے یہ تجویز کیا گیا ہے کہ فی الحال اس مسئلہ کو ملتوی رکھا جائے۔ اور جب نقصان کچھ صاف ہو جائے تو
پھر معاہدہ کی کوشش کی جائے، اداس دور میں کام چلانے کے لئے سرکاری افسروں کی بدستور کام لیا جائے۔

وزیروں کی روانگی!

دہلی۔ اعلان کیا گیا ہے کہ وزارتی مشن اپنا کام ختم کرنے کے بعد منچر کو انگلستان روانہ ہو رہا ہے
جہاں پہنچ کر وہ کینٹ اور پارلیمنٹ کے سامنے اپنی کارگزارائیوں کی رپورٹ پیش کرے گا۔

سرورائیل کی آمد

بھوپال۔ معلوم ہوا ہے کہ ہنرہائیس کی دعوت پر مشہور کانگریسی لیڈر سرورائیل یہاں تشریف
لائے ہیں۔ مذاکرات کے متعلق ابھی کوئی اطلاع نہیں ملی۔

کانگریس عارضی حکومت میں شریک ہو جائیگی

امریسر۔ اگلی لیڈر اسٹرنار سنگھ نے ایک بیان میں کہا ہے کہ سکھ وزارتی مشن کی تجویز کے خلاف
بابر جدوجہد جاری رکھیں گے۔ کیونکہ یقین ہے کہ کانگریس آگے بڑھ کر عارضی حکومت میں ضرور شریک ہو جائیگی

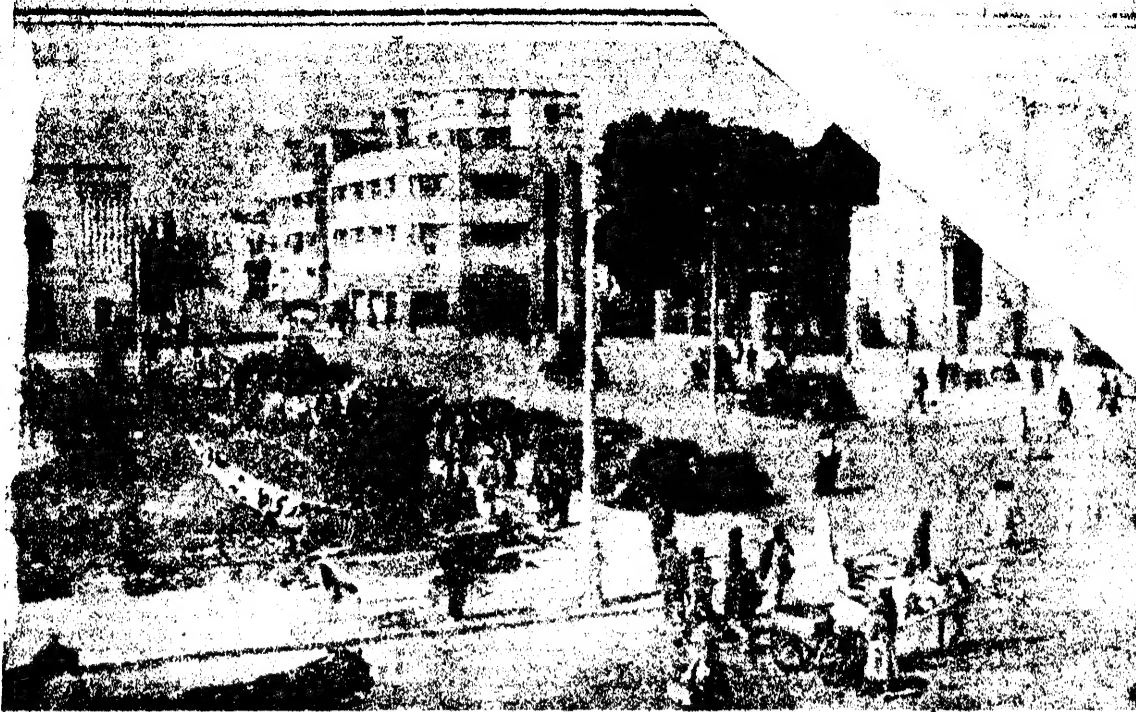
مفتی اعظم کو تمام حقوق دیئے جائیں!

شاہ فاروق سے مطالبہ

ٹاہو۔ انجمن اخوان المسلمین نے جس کا صدر دفتر ہرو میں ہے شاہ فاروق والی مصر کو ایک
موصداقت ارسال کی تھی۔ اس میں یہ مطالبہ کیا گیا ہے کہ حکومت مصر مفتی اعظم فلسطین کو ان کے جملہ
مقوق اور ان کی آزادی کو بحال کرانے کے لئے فوری حکام دوائی کرے۔ تاکہ مفتی اعظم اسلامی دنیا اور
اسلام کے ایک بڑے رہنما کی حیثیت سے اپنے فرائض انجام دے سکیں۔

THE ALHAMBRA WE

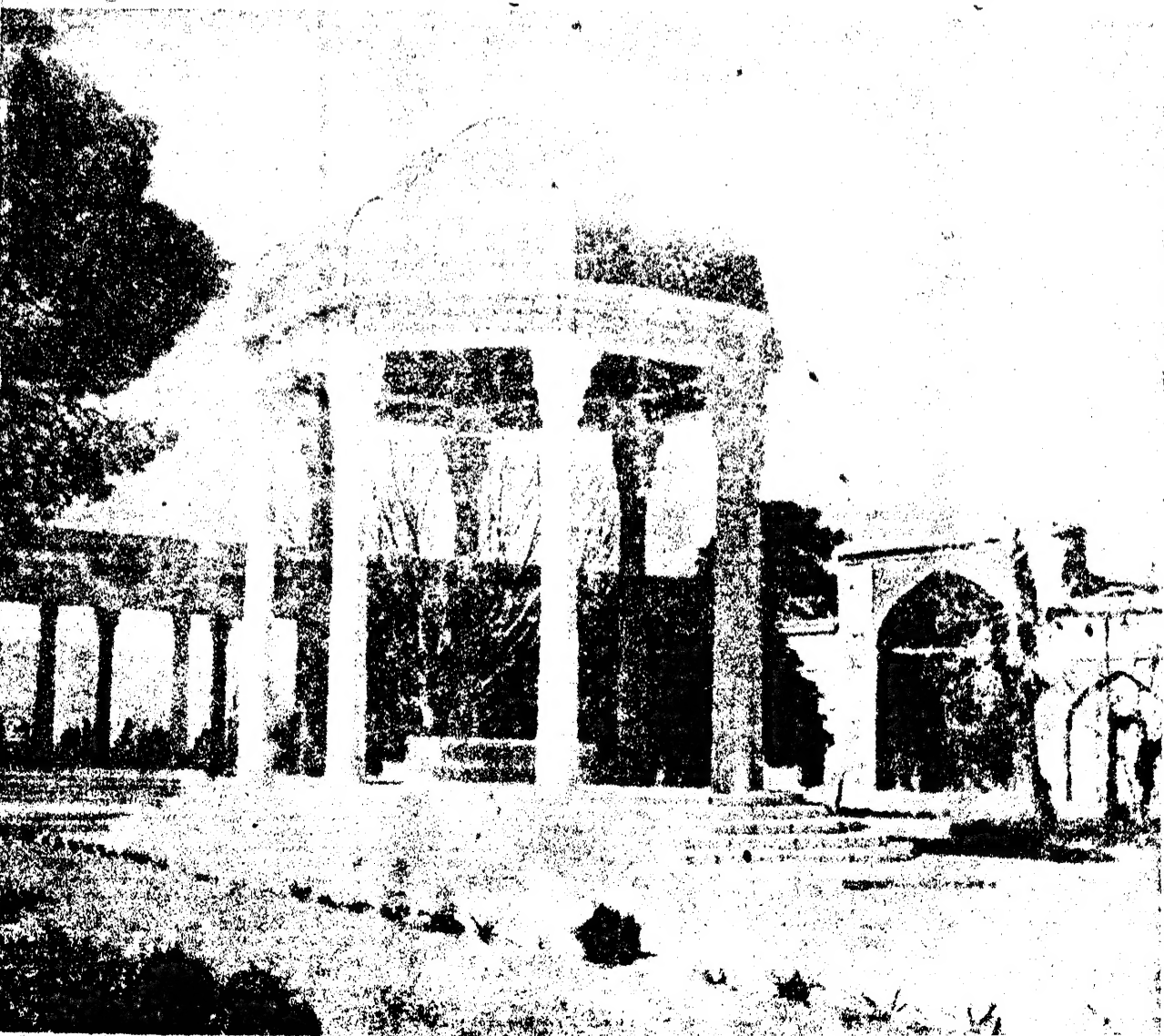
ST. HENRY'S CHURCH



طهران

ایران

دوره



شیواز

کا

ایک

نو تعمیر

قدیم

مقدیر



